

٢٧٢
٥٥



٢١٦٢٢ شرح (المقدمة) الحضرمية ، تأليف ابن حجر الهيتمي ،
ش . ح أحمد بن محمد - ٥٩٧٤ هـ . بخط حماد بن علي بن العبد

١٢٦٩ هـ .

٢٢٣ ق ١٩ س ٢١ × ١٥ سم

نسخة جيدة ، خطها نسخ معتاد ، طبع .

٢٥٩

الأعلام ١ : ٢٢٣ ، هدية العارفين ١ : ١٤٦

١ - العبادات ، الفقه الاسلامي وأصوله - أ - المؤلف
ب - النسخ ج - تاريخ النسخ د - شرح مختصر بافضل
الحضرمي .

قال الرافي رحمه الله برحمة واسعة رايته النبي صلى الله عليه وسلم
تسعين مرة وتسعين مرة فلا رايته في الدنيا الا خيرة كنت
حزينا قال لما ذا حزنت فقلت ففصلت حفيظي وذهبت فقال عليك
يا رافعي ان تنزل بكل يوم اربعين مرة يا حي يا قيوم يا ذا الاله
انت اللهم ارزقني علما وفهما والهمني رشدا وسدا وانك
العزيز الجواد المنان على العباد برحمتك يا ارحم الراحمين

اراضيهم
لهم دار السلام عند ربهم
ولهم ما يشعرون

حسن روي علي بن ابي طالب

١٤١٧

٤٠ جمادى

1957

يكتب لتارده والحي هليون لا هليون هليون

قائمة
القول لا تترد منه نصف
الوفى قويا لربنا على كل ما
الوفى قويا لربنا على كل ما

الحمد لله الذى انشاها
وهو الاصل فى فعله
فعلته على كل ما

شرح الحروف

الحروف فى اللغة الشاء على الله تعالى بالجميل
على جهة التعظيم والتجويد
او فيه ما وقع به
المنعم بسبب كونه منفعيا على كل ما
ومورده يكون حاضرا وهو الذى ذكره الله
بجلافة الشاء فانه يكون بالقلب واللسان
والاركان وقد اشار الشاعر الى هذا



بقوله
افادكم النعماء مني ثلاثة يدي لسانى

والظهير المحجب الكاتب

الشيخ الفقيه الحنفى

منقول من كتاب

منقول من كتاب
منقول من كتاب

سبحان الله العلي العظيم
سبحان من يذهب بالليل ويأتي بالنهار
سبحان من لا يشعل شئ من عيشه
سبحان الله الحنان المنان سبحان
الله المستبح بكل مكان



Copyright © King Saud University

٢١٢٦٤
٨٢٩٨/١١٢

فاذا فرغت من رسالتك ينبغي ان تقول بعد فراغك منه
استودعك الله ما فهمته وارده الي عند حاجتي اليه

٨

وسئل الشيخ محمد الخطيب الشاذلي
عما اذا وقعت يد المصلي على نجاسة
فرفعها حالها فبها تنقطع صلاته ام لا
اجاب بانها تنقطع صلاحه كما لو وقعت
عليه نجاسة ففنيها حالها وكما
لو كشفته اليك كوزة ففنتها
حالا تحت كفن قتل ولو لم يمسها
كما ذكره السنن وغيره انتهى

مفتاح

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات

اسم الكتاب: شرح المطهر في الفقه الحنفي

اسم المؤلف: محمد بن الحسين

تاريخ النسخ: ١٢٦٩

عدد الاوراق: ٢٢٢

ملاحظات: (فقه الحنفي) النسخ ٩١٧٢

مكتبة جامعة الرياض

قسم المخطوطات

الرقعة المأموه

الرتبة الخاصه

تاريخ النسخ

تاريخ الترميم

Copyright © King Saud University

الماء

قوله ووسعه في الحوض قال القزالي ان حياضه
انواع الرقيق الطافي بالاصحاح من الواسعة
نار مثله فاول واجبه ثم كتبه الشاهد وبنها
يكنيه ان يصدق به وينفذ خبره يدعي

وفاقیہ کے لئے
میرزا ابوالفضل علی قلاؤیہ و اولاد

تو ان لم یف عمنه ^{الیه} فموت ^{الیه} لیستف
یغفر ما دون ذلک لمن یشاء



قل لفظه وكثر معناه **لا بد** اي لا غنى **كل مسلم** يحتاج الى معرفة ما هو مضطر اليه من العبادات او محتاج اليه من الحمامات **من قبله معرفة مثله** ليكون على بصيرة من امره وبيتة من ربه والاركان من عيائه وخط خط عشواء **فيتعين** حينئذ عليك ايها الراغب في الخير **الاهتمام به** اي بهذا المختصرا ومثله حفظا وفهما وكتابة **وعليك ايضا اشاعته** في البلدان ليكون لك نصيب من الاجر اذا الدال على هذا كفاؤه وليس المطلوب منك الاصال للهدى فان الهدى هدى الله الكريمة وحده حينئذ **في ناسا لانه ينفع به** فانه لا يخبث من اعتمد عليه **وجا في مهماته اليه وان يجعل جبهه** من متفرقات الكتب **خالصا لوجهه** اي لذاته **الكريم** اي المتفضل على من يشاء بما شاء انه جواد طير رؤف رحيم **هذا باب** وفي نسخة كتابا حكام **الطهارة** وهي لغة اخلص من الرشح المحس والمعنوي كالعيب وشرعا ما يتوقف على حصوله اباحة كالغسله الاولى او ثواب مجرد كالغسله الثانية والثالثة والوضوء والغسل المسنونين **لا يضر ولا يجل** **رفع الحديث** الاضيق وهو ما اوجب الوضوء والا كبر وهو ما اوجب الغسل **واذا التا نجس** الخفف وهو بول

قوله من قبله اي ظهر وضبط ضبط غشوا فان الغشوا من غشوا وكره غشوا وجيرة والغشوا النافذ اي لا ينبر الغشوا الى

قوله لا يضر ولا يجل اي لا يضر ولا يجل بالبادي وهو بول وضبط غشوا فان الغشوا من غشوا وكره غشوا وجيرة والغشوا النافذ اي لا ينبر الغشوا الى

قوله لا يضر ولا يجل اي لا يضر ولا يجل بالبادي وهو بول وضبط غشوا فان الغشوا من غشوا وكره غشوا وجيرة والغشوا النافذ اي لا ينبر الغشوا الى

قوله لا يضر ولا يجل اي لا يضر ولا يجل بالبادي وهو بول وضبط غشوا فان الغشوا من غشوا وكره غشوا وجيرة والغشوا النافذ اي لا ينبر الغشوا الى

الاصح الا في ذكره والمغلظ وهو نجاسة نحو الكلب والتوسط وهو ما عدا هذا من سائر النجاسات الالقية ولا فعل طهارة سلس ولا طهارة مسنونة **الانما** علم او ظن كونه ماء مطلقا وهو ما **يسمى ماء** من غير قيد لازم بالنسبة للعالم كالكاء البحر وماه ينقذ منه الملح وما يخل اليه نحو البرد والري استهلك فيه المخلوط والمترشح من بخار الماء الطهور والمغلظ **والتغير** بما لا غنى عنه كطياب وبجاءرة لانه يسمى ماء لفته وعرفا وما يباطن دود الماء وهو المستب بالزلزال لانه ليس بجوار وما جمع من ندى وليس نفس ذابة في البحر ودليله محصور الكور في احدثات التبر والاجل وفي ما خبث ما صح من امره على الله عليه وسلم بغسله وفي غيرها القياس عليها وخرج بالماطل المذكور المانع كاخل والجامد كالتراب في التيمم والنجاسة المغلظة والمجرى الاستبراء وادوية الدبال ونحو ماء الرغفران مما قيد بالازم فالويرفع حثا ولا يزال نجسا ولا يستعمل في طهر غيرهما فان **تغير حسا طعه** وط **اولونه** وحده **او ربحه** وحده **تغيرا فاحسانا** بان سلب اسم الماء عنه حتى صار بحيث **لا يسمى ماء** مطلقا وانما يسمى ماء مقيدا كماء الورد او استجد له اسم اخر كالمزقة وكذا ذلك التغير مخالف **لما لا** الماء في صفاته او واحدة منها

قوله لا يضر ولا يجل اي لا يضر ولا يجل بالبادي وهو بول وضبط غشوا فان الغشوا من غشوا وكره غشوا وجيرة والغشوا النافذ اي لا ينبر الغشوا الى

قوله لا يضر ولا يجل اي لا يضر ولا يجل بالبادي وهو بول وضبط غشوا فان الغشوا من غشوا وكره غشوا وجيرة والغشوا النافذ اي لا ينبر الغشوا الى

قوله لا يضر ولا يجل اي لا يضر ولا يجل بالبادي وهو بول وضبط غشوا فان الغشوا من غشوا وكره غشوا وجيرة والغشوا النافذ اي لا ينبر الغشوا الى

قوله ونقول ان ليس في حواشي
المجلة ان يكون انما في حواشي
فانها تصدق قطعا والفرق بينهما
الورق ان كان الورق رقيقا فانه
لن يورق في الشغل

قوله ونقول ان ليس في حواشي
المجلة ان يكون انما في حواشي
فانها تصدق قطعا والفرق بينهما
الورق ان كان الورق رقيقا فانه
لن يورق في الشغل

قوله ونقول ان ليس في حواشي
المجلة ان يكون انما في حواشي
فانها تصدق قطعا والفرق بينهما
الورق ان كان الورق رقيقا فانه
لن يورق في الشغل

قوله ونقول ان ليس في حواشي
المجلة ان يكون انما في حواشي
فانها تصدق قطعا والفرق بينهما
الورق ان كان الورق رقيقا فانه
لن يورق في الشغل

قوله ونقول ان ليس في حواشي
المجلة ان يكون انما في حواشي
فانها تصدق قطعا والفرق بينهما
الورق ان كان الورق رقيقا فانه
لن يورق في الشغل

قوله ونقول ان ليس في حواشي
المجلة ان يكون انما في حواشي
فانها تصدق قطعا والفرق بينهما
الورق ان كان الورق رقيقا فانه
لن يورق في الشغل

قوله ونقول ان ليس في حواشي
المجلة ان يكون انما في حواشي
فانها تصدق قطعا والفرق بينهما
الورق ان كان الورق رقيقا فانه
لن يورق في الشغل

فقد ما هذا اليد يفصلها فله
يد بهاء فيها وان صار ما اعترف منه مستعمل لان ماءها
لم يفصل عنها واد خال الحجب شيئا من يد بعد النية
بارا اعتراف منه يصير الماء مستعملا ايضا ولو انفس
في ماء قليل لم بعد انفاسه نوى دفع الجنازة ارتفعت وله
اذا احدث او اجب ثانيا وهو في الماء ان يرفع بها حدث
المجدد لانه لم يفصل عن الماء فصور الاستعمال باقية
وكذا لو انفس حدث في ماء قليل لم نوى فان حدث جميع
اعضائه يرتفع على المعتمد ولو كان بيد نهجت بمحليين في
الماء باعلاها ثم باسفلها طرما كما لو نزل من عضو
الى محل عليه حدث فازال به تغير **والمستعمل** في طهر
مسنون كالغسل الثانية والثالثة والوضوء المجدد
والغسل المسنون **تصح الطهارة** به لانه لم ينتقل اليه مانع
فصل في الماء النجس ونحوه نجس الماء القليل وهو ما نفق
عن القلتين باكثر من رطلين **وغيره من المايطات** وان كثر
وبلغ قلا لا كثر **بملاقات النجاسة** وان لم يتغير لمفهوم
ماصح من قوله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل
نجسا اذ مفهومة ان ما دونها يحمل النجس اي يتاثر به
ولا يدفعه وفارق كثير المايع كثيرا الماء بان حفظ كثير
المايع لا يشق ويستثنى من ذلك **مسائل** لا نجس فيها قليل

فقد ما هذا اليد يفصلها فله
يد بهاء فيها وان صار ما اعترف منه مستعمل لان ماءها
لم يفصل عنها واد خال الحجب شيئا من يد بعد النية
بارا اعتراف منه يصير الماء مستعملا ايضا ولو انفس
في ماء قليل لم بعد انفاسه نوى دفع الجنازة ارتفعت وله
اذا احدث او اجب ثانيا وهو في الماء ان يرفع بها حدث
المجدد لانه لم يفصل عن الماء فصور الاستعمال باقية
وكذا لو انفس حدث في ماء قليل لم نوى فان حدث جميع
اعضائه يرتفع على المعتمد ولو كان بيد نهجت بمحليين في
الماء باعلاها ثم باسفلها طرما كما لو نزل من عضو
الى محل عليه حدث فازال به تغير **والمستعمل** في طهر
مسنون كالغسل الثانية والثالثة والوضوء المجدد
والغسل المسنون **تصح الطهارة** به لانه لم ينتقل اليه مانع
فصل في الماء النجس ونحوه نجس الماء القليل وهو ما نفق
عن القلتين باكثر من رطلين **وغيره من المايطات** وان كثر
وبلغ قلا لا كثر **بملاقات النجاسة** وان لم يتغير لمفهوم
ماصح من قوله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل
نجسا اذ مفهومة ان ما دونها يحمل النجس اي يتاثر به
ولا يدفعه وفارق كثير المايع كثيرا الماء بان حفظ كثير
المايع لا يشق ويستثنى من ذلك **مسائل** لا نجس فيها قليل

لنا

فقد ما هذا اليد يفصلها فله
يد بهاء فيها وان صار ما اعترف منه مستعمل لان ماءها
لم يفصل عنها واد خال الحجب شيئا من يد بعد النية
بارا اعتراف منه يصير الماء مستعملا ايضا ولو انفس
في ماء قليل لم بعد انفاسه نوى دفع الجنازة ارتفعت وله
اذا احدث او اجب ثانيا وهو في الماء ان يرفع بها حدث
المجدد لانه لم يفصل عن الماء فصور الاستعمال باقية
وكذا لو انفس حدث في ماء قليل لم نوى فان حدث جميع
اعضائه يرتفع على المعتمد ولو كان بيد نهجت بمحليين في
الماء باعلاها ثم باسفلها طرما كما لو نزل من عضو
الى محل عليه حدث فازال به تغير **والمستعمل** في طهر
مسنون كالغسل الثانية والثالثة والوضوء المجدد
والغسل المسنون **تصح الطهارة** به لانه لم ينتقل اليه مانع
فصل في الماء النجس ونحوه نجس الماء القليل وهو ما نفق
عن القلتين باكثر من رطلين **وغيره من المايطات** وان كثر
وبلغ قلا لا كثر **بملاقات النجاسة** وان لم يتغير لمفهوم
ماصح من قوله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل
نجسا اذ مفهومة ان ما دونها يحمل النجس اي يتاثر به
ولا يدفعه وفارق كثير المايع كثيرا الماء بان حفظ كثير
المايع لا يشق ويستثنى من ذلك **مسائل** لا نجس فيها قليل

الماء ولا كثير غيره بملاقات النجاسة منها **فاما الايد**
الطرف اي البصر المعتدل فانه لا يؤثر ان كان من غير
مغلظ وقلا عرفا ولم يغير ولو تغيرا قليلا ولم يحصل بفعل
لمشقة الاحتراز عنه ولو كان بمواضع متفرقة ولو اجتمع
لم يروي لم يعف عنه ولو كان بمواضع متفرقة **ومنها ميتة**
لادم لها سائل عند شق عضو منها في جاراتها ويلحق شاد
الجنس بغالبه وما شك في سبل دمه لم حكم ما يتحقق
عدم سبلان دمه ولا يخرج خلافا للفرابي وذلك كزنبور
وقرب ووزغ ونمل ونحل وبق وقراد وقل وبرغوث و
خنفساء وذباب الماصح امر صلى الله عليه وسلم بغسله فيما وقع
فيه لانه يتقي بجناحه الذي فيه اداء وغسله يغسله لو تم
عنها بخلاف نحو الحية والضفدع والسحفات مما يسيل
دمه **الا ان غيرت** ما وقعت فيه ولو تغيرا قليلا فلا
عفوا ولا مشقة ولو نزل تغير نحو المايع بها طرعا اتصال
فيه **او طرحت** وهي ميتة وليس نشوها منه اما اذا طرحت
وهي حية فاتها لا تنجس وان ماتت وكذا لو طرحت ميتة
ونشوها منه كما اقتضاء كلام الشيخين لكن خالفهم
كثيرون ولعل المصنف منهم **ومنها فم فم نجس ثم غابت**

فقد ما هذا اليد يفصلها فله
يد بهاء فيها وان صار ما اعترف منه مستعمل لان ماءها
لم يفصل عنها واد خال الحجب شيئا من يد بعد النية
بارا اعتراف منه يصير الماء مستعملا ايضا ولو انفس
في ماء قليل لم بعد انفاسه نوى دفع الجنازة ارتفعت وله
اذا احدث او اجب ثانيا وهو في الماء ان يرفع بها حدث
المجدد لانه لم يفصل عن الماء فصور الاستعمال باقية
وكذا لو انفس حدث في ماء قليل لم نوى فان حدث جميع
اعضائه يرتفع على المعتمد ولو كان بيد نهجت بمحليين في
الماء باعلاها ثم باسفلها طرما كما لو نزل من عضو
الى محل عليه حدث فازال به تغير **والمستعمل** في طهر
مسنون كالغسل الثانية والثالثة والوضوء المجدد
والغسل المسنون **تصح الطهارة** به لانه لم ينتقل اليه مانع
فصل في الماء النجس ونحوه نجس الماء القليل وهو ما نفق
عن القلتين باكثر من رطلين **وغيره من المايطات** وان كثر
وبلغ قلا لا كثر **بملاقات النجاسة** وان لم يتغير لمفهوم
ماصح من قوله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل
نجسا اذ مفهومة ان ما دونها يحمل النجس اي يتاثر به
ولا يدفعه وفارق كثير المايع كثيرا الماء بان حفظ كثير
المايع لا يشق ويستثنى من ذلك **مسائل** لا نجس فيها قليل

فقد ما هذا اليد يفصلها فله
يد بهاء فيها وان صار ما اعترف منه مستعمل لان ماءها
لم يفصل عنها واد خال الحجب شيئا من يد بعد النية
بارا اعتراف منه يصير الماء مستعملا ايضا ولو انفس
في ماء قليل لم بعد انفاسه نوى دفع الجنازة ارتفعت وله
اذا احدث او اجب ثانيا وهو في الماء ان يرفع بها حدث
المجدد لانه لم يفصل عن الماء فصور الاستعمال باقية
وكذا لو انفس حدث في ماء قليل لم نوى فان حدث جميع
اعضائه يرتفع على المعتمد ولو كان بيد نهجت بمحليين في
الماء باعلاها ثم باسفلها طرما كما لو نزل من عضو
الى محل عليه حدث فازال به تغير **والمستعمل** في طهر
مسنون كالغسل الثانية والثالثة والوضوء المجدد
والغسل المسنون **تصح الطهارة** به لانه لم ينتقل اليه مانع
فصل في الماء النجس ونحوه نجس الماء القليل وهو ما نفق
عن القلتين باكثر من رطلين **وغيره من المايطات** وان كثر
وبلغ قلا لا كثر **بملاقات النجاسة** وان لم يتغير لمفهوم
ماصح من قوله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل
نجسا اذ مفهومة ان ما دونها يحمل النجس اي يتاثر به
ولا يدفعه وفارق كثير المايع كثيرا الماء بان حفظ كثير
المايع لا يشق ويستثنى من ذلك **مسائل** لا نجس فيها قليل

فمما زاد من اعيان الطاهر
 فانه ينال هذا الشاقي فتم
 ان الشاهد استا وصفه في
 اوله من غير انه اظهر على
 كذا الخفة والناية ولا
 غير هذه من ازال الحرج والطمع
 بخير كنهان لا طمعه ولا
 واللون والريح بجعل ما
 له ولا ريح بقبحه ودر الطهارة
 وهو بخير
 في الهاتين ما يرافقتا هذه الاشياء
 في شرح الشاقي للشارح ان لا
 الكمال لم يولد ثم زلت ولا
 كمالا ان كانا لهما ردة ولو
 سميت في تنقيح ربيع شال الحليم
 ولم تظهر فيه رائحة الكمال طهرت
 وليست هذا سببا في الاستقامة
 ربح في بابها الى اوسط

لأن الظاهر استتار وصف الجحاسة بـ لا زواله وانضم
بكثرة ان الماء لو صفى منها ولا تغير به طهر ولو وقع
الجنس في كثير متغير بما لا يضركه زواله فان فرض تغير
هذه الجحاسة تجنس والآفة والماء **الجاربي** وهو ما اندفع

فولتين لم يجس الا بالتغير او اقل يجس بلاه الجاسه غير

احياء الى بيت الواحد بعضها ببعض وهي ما ترتفع و

وتقديرًا لاجرياتها فلا يتقوى بعضها ببعض فلو وقع

فَكَأَيُّ حَبِيبَةٍ عَلَيْهِمَا دُونَ الْقَلْبَيْنِ تَكُونُ بِخِصَّةٍ وَأَنْ أَمِيدَ

لناحاء بلغ الآف من القاول وهو جسد مع انه ليس بمغير
بالتأثير في العالمين

درگاه و رطل و رطل و رطل

فمنهم من
يؤمنون
بما جاءهم
من ربهم
ولا يفترون
عليه شيئا

قد فرغ من هذا المجلد والحمد لله
غير بان يدور غير تبصر بشي
كان مجزؤه فرما تجسس را ولا
سند

بنيهم بجاري مدني

سأخرج فيما إذا لم يغيره من فتاى الحجة من

۱۰۰

لما كان في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠ هـ

والله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام في القلبي
والله اعلم بالصواب

فلا ينقصان رطلين ويضرب نقصان اكثر

ذراع وربع بذراع اليد المعتدلة طولاً وعرضاً وعمقاً

وهو خمسة ارباء في مثله فهو العرض ثم الحاصل وهو خمسة ارباء

كالبرذراع ان عمقا بذراع التجار وهو بذراع اليد المعتدلة

وهو ما بين حائطي البئر من سائر اجواب وسبب حصار
البرقع والمدور مذکور في المطعلات ونحو **المطالعة** وغيرها

للشرب لكن لا تصح الطهارة به ويجب التيمم بحضرة ومثله

الى غير محله ما لم يضطر اليه **فصل** في الاجتهاد وهو

بسم الله الرحمن الرحيم وجوبا ان ضاق الوقت ولم يجد غنيا

مديني
هذه المدينة بالاسماء
وهي مدينتي
وهي مدينتي

...

[illegible]

نقصه

[illegible]

تتفاوت كما لا يخفى على من يتأمل
فإنه لو كان يكون للضامة و
الضامة في بين مانع الروضة و

تفسير التباين في القدر الثاني في صا

...

100

١٠٠

ذلك الماء أو التراب واضطربا تناولا المتنجس وجواز
 فيما عدا ذلك **وتطهر بما ظن طهارته** ان كان طهورا
 واستعمله لان التطهر شرط من شروط الصلوة وحل
 التناول والاستعمال والتوصل الى ذلك ممكن بالاجتهاد
 فوجب عند الاشتباه ان يتعين طهارتها من ولا وجتهاد
 شروط اربعة احدها ان يكون كل من المشتبهين اصل
 في التطهير والحل فلا اشتباه ما جاء وردا وظاهر نجس
 العين فلا اجتهاد بل يتوضئ في الماء وماء الورد بكل مرة
 ثانيا ان يكون للعلامة فيه مجال فلا يجوز الاجتهاد
 الا بعلامة كتغير احد الاناين ونقص واضطرابه
 وقرب نحو كلب ورشاش منه لا فائدة غلبت الظن حيث
 بخلاف ما اذا لم يكن لها فيها مجال كما لو اختلطت محرمه
 بنسوة ثا لثها ظهور العلامة فان لم تظهر لم يعمل به
 سواء الاعى والبصر ولا يشترط في ادراكها البصر بل
 يخبر من وقع له الاشتباه **ولو كان اعلى** فان لم يطر يقا
 في التوصل الى المقصود كسماع صوت ونقص ماء واعوجاج
 الاناء واضطراب غطاءه فان لم يظهر له شيء قلد فان لم
 يظهر له يجد من يقلده واختلف عليه مقلده **ويستعمل**
 البصر لا يقلد بل يستعمل وشرط صحة التيمم ان لا ينفك

هذا هو الوجه في الاستعمال
 والاحتياط في التيمم
 والاحتياط في التيمم
 والاحتياط في التيمم

هذا هو الوجه في الاستعمال
 والاحتياط في التيمم
 والاحتياط في التيمم
 والاحتياط في التيمم

لان احدهما طهور بيقين والتيمم لا يصح مع وجوده
 رابعها تعدد المشتبه وبقاء المشتبهين **ولو كان**
 واحد ابتداء ولا انتهاء ويجب عليه اعادة الاجتهاد
 طهر ولو مجددا وان لم يكفه لوجوب استعماله لما قصر في
 ان وافق اجتهاده الاول فذلك والا لفظها ثم تيمم
واذا اخبر بتنجسه اي احدا لاناين **ثقة** ولو عدل رواية
 كامرة وعبد **وبين السبب** واطلق **وكان فقيها موافقا**
 للخبر في باب تنجس الماء **اعتمده** وجوبا بخلاف ما اذا اطلق
 وهو عامي ومخالف فلا يعتمد وخرج بالثقة الصبي والمجنون
 والفاسق والكافر فلا يقبل خبرهم الا ان كان مخبرا بالحق
 وبلغ عدد التواتر وهو جمع يقع في قلبك صدقهم او من يخبره
 فعل نفسه **فصل في الاواني** **ويحرم** على المكلف ولوانه
استعمال اواني الذهب والفضة في الطهارة وغيرها
 لنفسه او غيره ولو صغيرا سقيه في مسعط لما صح
 من النهي عن الاكل والشرب فيها مع اقترانه بالوعيد
 الشديد وقس بها سائر وجوه الاستعمالات كاحتواء
 على حجر وشتم رائحتها من قرب بحيث يصير عرفا متطيبا
 بها **الا لضرورة** بان لم يجد غيرها **ويحرم اتخاذها** لانه
 يحرم الى استعمالها المحرم كالهو المحرم **ولو كان المستعمل**

هذا هو الوجه في الاستعمال
 والاحتياط في التيمم
 والاحتياط في التيمم

هذا هو الوجه في الاستعمال
 والاحتياط في التيمم
 والاحتياط في التيمم

هذا هو الوجه في الاستعمال
 والاحتياط في التيمم
 والاحتياط في التيمم

هذا هو الوجه في الاستعمال
 والاحتياط في التيمم
 والاحتياط في التيمم

هذا هو الوجه في الاستعمال
 والاحتياط في التيمم
 والاحتياط في التيمم
 والاحتياط في التيمم

هذا هو الوجه في الاستعمال
 والاحتياط في التيمم
 والاحتياط في التيمم
 والاحتياط في التيمم

أثناء صغير جدا حتى يساوي الضئيلة المباحة كروود **وكذلك**
 مطلقا او طليت ضئله به بحيث يتحصل منه شيء وان صغر
 الضئيلة وكانت بحاجة لان الخلاء فيه **اشد ولا يحرم**
ما صيب بالفضة الاضئيلة كبيرة للزينة وحدها او مع
 الحاجة فتح مالا فيها من السرف والخلاء بخلاف الصغرة
 للزينة والكبيرة للحاجة والصغيرة للحاجة فانها تحل
 وان لمعت من بعد او كانت بحل الشرب او استوعب جزء من
 الاثناء لان انتفاء الخلاء مع الكراهية في الاوليتين وضابط
 الصغر والكبر العرف ولو شك في الكبر فالاصل المباحة
 والمراد بالحاجة الغرض المتعلق بالتصيب سوى التزيين
 كما صرح كسر وشد وتوق **ويحل الاثناء الموق بها اي**
 بذهب او فضة ان لم يتحصل منها شيء بالعرض على النار
 والاحرم اما اثناء الذهب والفضة اذا غشي بخاس
 او نحو بحيث يستره فانه يحل لان علته التحريم العينية
 الخلاء وهما موجودان في الاول دون الثاني فلهذا في الاستحالة
 ما فعل التمويد والاستجارة فخرام مطلقا حتى في الكعبة ولو
 فتح فاه للطر النازل من ميزابها لم يحرم على الاوجه وان مشه
 القم على نزع فيه لانه لا يعد مستحلا ولا يحل حلقه الا اناء ولا
 وسلسلته من فضة لا نفعا لها عن مع انها لا تسد انا ولا

انما هو لئلا يفسد بغيره
 انما هو لئلا يفسد بغيره
 انما هو لئلا يفسد بغيره

قوله ويجوز اناء الموق في الموضع الذي هو
 مطلقا او طليت ضئله به بحيث يتحصل منه شيء
 انما هو لئلا يفسد بغيره
 انما هو لئلا يفسد بغيره
 انما هو لئلا يفسد بغيره

يناف

يناف في قولهم يحل الاستنجاء بالنقد لان محله في قطعة
 لم تطبع او تهرى له والاحرم الاستنجاء بها ايضا وخرج يا
 فاني الذهب والفضة سائر الاواني ولو من جواهر نفيسة
 فيحل استعمالها لان الفقراء يجهلون بها فلا تنكسر قلوبهم
 برويتها نعم يحرم استعمال اناء النجس في غير جاف وماء
 كثير لانه ينجسه **فصل في خصال الفطرة يسئل السواك**
في كل حال لا وحديث الكثيرة الشهيرة فيه ولو اكل نجسا
 وجب ان لا يدسومته بسواك او غيره **ويتأكد للوضوء**
 والتميم بخبر فيه ويتأكد عند زيادة **الصلوة لكل الحرم**
 ولولنقل وسجدة تلاوة او شكر وان كان فاقد الطهورين
 او لم يتغير في او استاك للوضوء وقربا لفصل الخير الصحيح
 دكعتان بسواك خير من سبعين ركعة بغير سواك ويظهر
 انه لو خشه تجسس فيه لم يندب لها وان لم يندب لغيرها ان تركه
 تداركه بفعل قليل **وعند اذاعة القرآن والمحدث**
والذكر وكذا كل علم شرعي ويكون قبل الاستعاذة
واصفرا لاسنان يعني تغيرها وان لم يتغير فيه **وعند**
دخول البيت الى المنزل ويصح ان يراد بالكعبة اذ يتأكد
 لدخول كل مسجد **وعند القيام من النوم** لا يبرؤ
 التغير **وعند اذاعة النوم** لا يبرؤ لان التغير الثاني

قوله في خصال الفطرة
 اي الخلق خلقه بني ادم الخصال
 التي يلقب فعلها في الخلق والخلق هي المراد
 في قوله فطرة الفطرة اساتير فطر الناس عليها

قوله ويجوز اناء الموق في الموضع الذي هو
 مطلقا او طليت ضئله به بحيث يتحصل منه شيء
 انما هو لئلا يفسد بغيره
 انما هو لئلا يفسد بغيره
 انما هو لئلا يفسد بغيره

قوله ويجوز اناء الموق في الموضع الذي هو
 مطلقا او طليت ضئله به بحيث يتحصل منه شيء
 انما هو لئلا يفسد بغيره
 انما هو لئلا يفسد بغيره
 انما هو لئلا يفسد بغيره

منه ويتأكد أيضا **لكل حال يتغير فيه الفم** وعند كل طواف **وخطة** أو كل منى وبعد الوتر وفي السحر للصائم ثم طلع
قبل أن الخلو فوعند الاحتضار لا يسهل طلوع
الروح ويسن التحلل قبل السواك وبعد ومن أثر الطعام
ويكون للصائم بعد الزوال وإن احتاج إليه لتغير حدث
في فمه من غير الصوم كان نام أو أكل أو أخرج كرية ناسيا
لا يزيل الخلو المطوب بقاؤه فإنه عند الله طيب
ريح المسك ولو لم يتغط مغطا يتولد منه تغير اللثة
ليلا كان له السواك من بعد الفجر لا يزيل الخلو الناشئ
من الصوم دون غيره **ويحصل** فضله **بكل خشن** ولو نحو
اشنان بخلاف ماء الغسول وإن نقي الأسنان وأزال القلح
لا يستسواكا **الأصبع** المتصلة به وإن كانت
خشنة لأنها لا تستسواكا لأنها جزء منه أما أصبع غير
وأصبعه المنفصلة عنه فتجزئ إن كانت خشنة
وإن وجب دفنها فوراً **والأراك** **أولاً** **الخل** ثم ذوالرجح
الطيب ثم اليابس بالماء ثم العود ولا يكره بسواك الغبير
إذا اذن له والأحرى **ويستحب** إذا لم يجد سواكاً رطباً
أو لم يرد الاستياك به **أن يستاك** **ببائس ندي بالماء**
لأنه لا يغير من الماء من التنظيف المقصود ما ليس غير

فإذا سلكوا طريقاً والحمد لله ربهم
إذا اجتمعوا فقول كما ينبغي في
الصلوة

وان يستاك عرضا اي في عرض الانسان ظاهرها وباطنها
 حديث مرسل فيه ويكون طولا لا ثمة قديمي السنة وينسب
 الا في اللسان فيسن طولا حديث فيه ويكون بالمبرد ومع
 الكراهة يحصل له اصل السنة ويسن كونه باليد اليمنى
 وان كان لازالة تغير لان اليد اليمنى لا تباشر وان
 يبدأ بجانبه الايمن ويذهب الى الوسط ثم باليسر ويذهب
 اليه ويستحب ان يدهن غبنا اي وقتا بعد وقت وان
 يكتحل وتراتلا ثمة في العين اليمنى ثم ثلاثه في اليسرى وان
 يقص الشارب حتى تبين حمرة الشفة بيا ناظرا ولا يزيد
 على ذلك وهذا هو المراد باحفاء الشوارب الوارد في الحديث
 كما قال النووي واختار بعض المتأخرين ان حلقه سنة ايضا
 حديث فيه وان يقلل الضفر والا فضل ان يبدأ بسبابة
 يده اليمنى ثم الوسط فاليسر فالأصابع الا انهم يفتنضرون
 فاليسر فالوسط فالسبابة فالأصابع اما رجلاه فيقلها
 كما يخللها في الوضوء وان ينشف بطة ويحصل اصل السنة
 يحلقه هذا ان قدر على الشف والاقا حلق افضل وان يزيل
 شعر الخانة والاولى بالذكر حلقه ولا وثني نشفه ولا يوجز
 ما ذكره وقت الحاجة ويكون كراهة شديدة تأخيرها
 عن أربعين يوما ويسن غسل البراجم وهي عقد الاصابع

قوله يا ايها المومنون انفقوا من ثروتكم
 كما دفعتم وكونوا بارين الى انفسكم واطيعين
 لآياتي ويطيعوا امراتي وجعل قلوبكم راسخين
 فبذلك وان كان لارادته فذرية مني لا يملك
 الا امر الله تعالى والذين كفروا هم الذين
 كفروا فانهم كفروا به فان لم ينصروهم
 فليس لهم نصير يمدونهم ولهم عذاب عظيم

قوله لا يؤخرنا ذكره في قوله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
اللهم صل على محمد
وآل محمد
وعلينا
والسلام

وانزاله وسخ مغاطفا لاذن وصمما خفا والانتف وسائر
البدن **وان يسح الحية وان يخضب الشيب بحم او**
صفرة لا يتبع ويحرم بالسواد الا لارهابا لكفار كفا
وان تخضب المزوجة المزوجة يديها ورجليها بالحناء
ان كان زوجها يحب ذلك ويسن المبدأ في كل ذلك
باليمن اما غيرها فلا يندب لها ذلك بل يحرم عليها الخب
بالسواد وتطريفا لاصابع ومجرا الوجنة ان كانت
خلية ولم ياذن لها حليها وكذا يحرم عليها وصل شعرها
بشعر نجس او شعرا دمي مطلقا وكذا بالظاهر على الخلية
والمزوجة والمملوكة بغير اذن زوجها والوشر وهو تحديد
اطراف الاسنان وتقرقها كاكوصل بشعر طاهر ولا ياك
بتصنيفا لظهور وتسوية الاصداغ **ويكمن القنع** وهو
حلق بعض الرأس للنهي عنه ولا يابس جلق جميعه لمن لا يخف
عليه تعبه وتركه لمن يخف عليه ولو خشي من تركه مشقة
سن له حلقه وفرقه سنة **ونقنا الشيب** لانه نوريل
قال في المجموع لو قيل بالتحريم لم يبعد ونص عليه في الامم
ونقنا الحية اشارة المرودة وتبييضها بالكبريت استجلا
للشيوخة وتصنيفها طافة فوق طافة تحسبنا
والزيادة فيها والنقص منها بالزيادة في شعر العذارين

قوله بتصفيف الطرهي في كل شيء
خافته والمراو بها هنا طرف شعر
قوله يابس بتصفيفها على اجفائه
قوله وتسوية اصداغ اي شعرها
وهي ما فوق الاذنين فاقصد ان
متصله وهو محاذها لاذن

قوله وفرقه سنة تعني الفرقتين
كفرق ذواته وقد كان مع اسن
ومع سيد لشعره ثم فرق على اسن
ومع والسرور هو ان يرسل شعره في الزمان
فغير ان يتركه مدق

من الصدغين واخذ بعض العذارين في حلق الرأس وتنف
جانب العنققة وتركها شعثة اظهارا لقللة المبالاة بنفسه
والنظر في بياضها وسوادها عجايا وافتخارا ولا يابس ترك
سباليه وهما طرفا الشارب ويكون بلا عذر **المش في نعل**
واحد للنهي الصحيح عنه والمعنى فيه ان مشيه يختل بذلك
وقيل لما فيه من ترك العدل بين الرجلين وكما لنعل الخف
ونحوه **والانتعال قاعا** للنهي الصحيح عنه لانه يجسه منه
سقوطه **وطالة العذبة والثوب** ولا يزار عن الكعبين
للخيلاء والاحرم ولبس الخشن بغير غرض شرعي خلاف
الاولى ويسن ان يبدأ بيمينه لبسا ويساره خلعا وان خلج
نحو نعليه اذا جلس وان يجعلهما وراءه او بجنبه الاعدل
كخوف عليهما وان يطوي ثيابه ذاكر اسم الله وان يجعل
عذبة بين كتفيه وكه الى راسه والمرأة ارسال ثوبها
على الارض ذراعا ولا يكن ارسال العذبة ولا عدمه **فصل**
في الوضوء وهو معقول المعنى وفرض مع الصلوة قبل الحج
بسنة وهو من خصائص هذه الامة بالنسبة لبقية
الامم لا لانيائهم وموجبه الحدث واردة فعل ما يتوقف
عليه وكذا يقال في الغسل **وفروض الوضوء ستة الاول**
النية ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات

قوله ان يابس جلق جميعه لمن لا يخف
عليه تعبه وتركه لمن يخف عليه ولو خشي
من تركه مشقة سن له حلقه وفرقه سنة
ونقنا الشيب لانه نوريل قال في المجموع
لو قيل بالتحريم لم يبعد ونص عليه في الامم
ونقنا الحية اشارة المرودة وتبييضها
بالكبريت استجلا للشيوخة وتصنيفها طافة
فوق طافة تحسبنا والزيادة فيها والنقص
منها بالزيادة في شعر العذارين

قوله لا يابس جلق جميعه لمن لا يخف
عليه تعبه وتركه لمن يخف عليه ولو خشي
من تركه مشقة سن له حلقه وفرقه سنة
ونقنا الشيب لانه نوريل قال في المجموع
لو قيل بالتحريم لم يبعد ونص عليه في الامم
ونقنا الحية اشارة المرودة وتبييضها
بالكبريت استجلا للشيوخة وتصنيفها طافة
فوق طافة تحسبنا والزيادة فيها والنقص
منها بالزيادة في شعر العذارين

قوله في الوضوء وهو معقول المعنى وفرض مع الصلوة قبل الحج
بسنة وهو من خصائص هذه الامة بالنسبة لبقية
الامم لا لانيائهم وموجبه الحدث واردة فعل ما يتوقف
عليه وكذا يقال في الغسل

قوله في حديثه انما صحت بالنية فتجبا ما نية رفع الحدث اي رفع حكمه وان نوى بعض احداثه كان تام وبال فتوى رفع حدث النوم لا البول لان الحدث لا يتجزى فاذا ارتفع بعضه ارتفع كله وكذا لو نوى غير حدثه كان تام فتوى رفع حدث البول لكن بشرط ان يكون غالطا والا كان متدا عباءة نية الطهارة للصلاة او نحوها والطهارة عن حدث ولا يكف فيه نية الطهارة فقط ولا الطهارة الواحدة على الا وجه او نحو ذلك كنية اداء الوضوء او فرض او الوضوء وانما لا يصح نية الغسل لانه قد يكون عادة بخلاف الوضوء وكنية استحالة مفتقر الى الوضوء كالصلاة وان لم يدخل وقتها كالعيد في رجب والطواف وان كان في الهند مثالا ولا يعتد بالنية الا ان كانت عند غسل الوجه فان غسل جزء منه قبلها في فاذا قربها غسل بجزء بعد كان الذي قاربها هو اوله ووجب عادة غسل ما تقدم عليها ثم المتوضي اما سليم واما سلسق سليم يصح وضوءه بجميع النيات السابقة بخلاف السلسق ونحوه ينوي سلس البول ونحوه كالذي والودي استحالة فرض الصلاة وغيرها من النيات السابقة لرفع الحدث والطهارة عنه فقط لان حدثه لا يرتفع

اي انما صحت بالنية فتجبا ما نية رفع الحدث اي رفع حكمه

وان نوى بعض احداثه كان تام وبال فتوى رفع حدث النوم لا البول لان الحدث لا يتجزى فاذا ارتفع بعضه ارتفع كله وكذا لو نوى غير حدثه كان تام فتوى رفع حدث البول لكن بشرط ان يكون غالطا والا كان متدا عباءة نية الطهارة للصلاة او نحوها والطهارة عن حدث ولا يكف فيه نية الطهارة فقط ولا الطهارة الواحدة على الا وجه او نحو ذلك كنية اداء الوضوء او فرض او الوضوء وانما لا يصح نية الغسل لانه قد يكون عادة بخلاف الوضوء وكنية استحالة مفتقر الى الوضوء كالصلاة وان لم يدخل وقتها كالعيد في رجب والطواف وان كان في الهند مثالا ولا يعتد بالنية الا ان كانت عند غسل الوجه فان غسل جزء منه قبلها في فاذا قربها غسل بجزء بعد كان الذي قاربها هو اوله ووجب عادة غسل ما تقدم عليها ثم المتوضي اما سليم واما سلسق سليم يصح وضوءه بجميع النيات السابقة بخلاف السلسق ونحوه ينوي سلس البول ونحوه كالذي والودي استحالة فرض الصلاة وغيرها من النيات السابقة لرفع الحدث والطهارة عنه فقط لان حدثه لا يرتفع

ويستحب

قوله في حديثه انما صحت بالنية فتجبا ما نية رفع الحدث اي رفع حكمه وان نوى بعض احداثه كان تام وبال فتوى رفع حدث النوم لا البول لان الحدث لا يتجزى فاذا ارتفع بعضه ارتفع كله وكذا لو نوى غير حدثه كان تام فتوى رفع حدث البول لكن بشرط ان يكون غالطا والا كان متدا عباءة نية الطهارة للصلاة او نحوها والطهارة عن حدث ولا يكف فيه نية الطهارة فقط ولا الطهارة الواحدة على الا وجه او نحو ذلك كنية اداء الوضوء او فرض او الوضوء وانما لا يصح نية الغسل لانه قد يكون عادة بخلاف الوضوء وكنية استحالة مفتقر الى الوضوء كالصلاة وان لم يدخل وقتها كالعيد في رجب والطواف وان كان في الهند مثالا ولا يعتد بالنية الا ان كانت عند غسل الوجه فان غسل جزء منه قبلها في فاذا قربها غسل بجزء بعد كان الذي قاربها هو اوله ووجب عادة غسل ما تقدم عليها ثم المتوضي اما سليم واما سلسق سليم يصح وضوءه بجميع النيات السابقة بخلاف السلسق ونحوه ينوي سلس البول ونحوه كالذي والودي استحالة فرض الصلاة وغيرها من النيات السابقة لرفع الحدث والطهارة عنه فقط لان حدثه لا يرتفع

ويستحب السلس بذلك ما يستحبه المتيمم مما ياتي وانما يلزمه نية الفرض ان توضع للفرض وان توفى لستة نوى

استباحة الصلاة ولو نوى مع نية الوضوء تبردا او غيره كفي لكن ان نوى ذلك في الاثناء اشترط ان يكون ذكرا لها بخلاف نية الوضوء والا لم يصح ما بعد لها لوجود الصادق وكذلك لو بقي رجلاه فسقط في النهر لم يرتفع حدثهما الا ان كان ذكرا لهما بخلاف ما لو غسلهما فانه يرتفع مطلقا ولا يقطع نية الاغتراف حكم النية السابقة وان عريت لانها المصلحة الطهارة لصون ماءها عن الاستعمال ومثى شرك بين عبادتي بطلان او غيرها لم يثبت مطلقا عند بن عبد السلام وعند الغزالي ان غلب باعث الاخر اتيب

الثاني غسل ظاهر الوجه اي اغتساله وكذا يقال في سائر الاعضاء للولاية وحده طولها بين منابت شعر راسه اي من شانه ذلك واسفل مقبل ذقنه وعرضا ما بين

اذنيه فنه الغمر وهو ما ينبت عليه الشعر من جهة الاغم اذ لا عبرة بنباته في غير محله كما لا عبرة بانحار شعر

منه الهدب والحاجب والعدار وسقى النابت

على العظم الثاني بقرب الاذن ومثله البياض الذي بينه وبين العينين والاذن والعدار وسقى النابت

قوله في حديثه انما صحت بالنية فتجبا ما نية رفع الحدث اي رفع حكمه وان نوى بعض احداثه كان تام وبال فتوى رفع حدث النوم لا البول لان الحدث لا يتجزى فاذا ارتفع بعضه ارتفع كله وكذا لو نوى غير حدثه كان تام فتوى رفع حدث البول لكن بشرط ان يكون غالطا والا كان متدا عباءة نية الطهارة للصلاة او نحوها والطهارة عن حدث ولا يكف فيه نية الطهارة فقط ولا الطهارة الواحدة على الا وجه او نحو ذلك كنية اداء الوضوء او فرض او الوضوء وانما لا يصح نية الغسل لانه قد يكون عادة بخلاف الوضوء وكنية استحالة مفتقر الى الوضوء كالصلاة وان لم يدخل وقتها كالعيد في رجب والطواف وان كان في الهند مثالا ولا يعتد بالنية الا ان كانت عند غسل الوجه فان غسل جزء منه قبلها في فاذا قربها غسل بجزء بعد كان الذي قاربها هو اوله ووجب عادة غسل ما تقدم عليها ثم المتوضي اما سليم واما سلسق سليم يصح وضوءه بجميع النيات السابقة بخلاف السلسق ونحوه ينوي سلس البول ونحوه كالذي والودي استحالة فرض الصلاة وغيرها من النيات السابقة لرفع الحدث والطهارة عنه فقط لان حدثه لا يرتفع

قوله في حديثه انما صحت بالنية فتجبا ما نية رفع الحدث اي رفع حكمه وان نوى بعض احداثه كان تام وبال فتوى رفع حدث النوم لا البول لان الحدث لا يتجزى فاذا ارتفع بعضه ارتفع كله وكذا لو نوى غير حدثه كان تام فتوى رفع حدث البول لكن بشرط ان يكون غالطا والا كان متدا عباءة نية الطهارة للصلاة او نحوها والطهارة عن حدث ولا يكف فيه نية الطهارة فقط ولا الطهارة الواحدة على الا وجه او نحو ذلك كنية اداء الوضوء او فرض او الوضوء وانما لا يصح نية الغسل لانه قد يكون عادة بخلاف الوضوء وكنية استحالة مفتقر الى الوضوء كالصلاة وان لم يدخل وقتها كالعيد في رجب والطواف وان كان في الهند مثالا ولا يعتد بالنية الا ان كانت عند غسل الوجه فان غسل جزء منه قبلها في فاذا قربها غسل بجزء بعد كان الذي قاربها هو اوله ووجب عادة غسل ما تقدم عليها ثم المتوضي اما سليم واما سلسق سليم يصح وضوءه بجميع النيات السابقة بخلاف السلسق ونحوه ينوي سلس البول ونحوه كالذي والودي استحالة فرض الصلاة وغيرها من النيات السابقة لرفع الحدث والطهارة عنه فقط لان حدثه لا يرتفع

قوله في حديثه انما صحت بالنية فتجبا ما نية رفع الحدث اي رفع حكمه وان نوى بعض احداثه كان تام وبال فتوى رفع حدث النوم لا البول لان الحدث لا يتجزى فاذا ارتفع بعضه ارتفع كله وكذا لو نوى غير حدثه كان تام فتوى رفع حدث البول لكن بشرط ان يكون غالطا والا كان متدا عباءة نية الطهارة للصلاة او نحوها والطهارة عن حدث ولا يكف فيه نية الطهارة فقط ولا الطهارة الواحدة على الا وجه او نحو ذلك كنية اداء الوضوء او فرض او الوضوء وانما لا يصح نية الغسل لانه قد يكون عادة بخلاف الوضوء وكنية استحالة مفتقر الى الوضوء كالصلاة وان لم يدخل وقتها كالعيد في رجب والطواف وان كان في الهند مثالا ولا يعتد بالنية الا ان كانت عند غسل الوجه فان غسل جزء منه قبلها في فاذا قربها غسل بجزء بعد كان الذي قاربها هو اوله ووجب عادة غسل ما تقدم عليها ثم المتوضي اما سليم واما سلسق سليم يصح وضوءه بجميع النيات السابقة بخلاف السلسق ونحوه ينوي سلس البول ونحوه كالذي والودي استحالة فرض الصلاة وغيرها من النيات السابقة لرفع الحدث والطهارة عنه فقط لان حدثه لا يرتفع

لا يغسل بالباطن
ولا يظهر من انفا
ولا يخرج من تحت
الاذن ولا يخرج
من تحت اللحية
ولا يخرج من تحت
الرجلين

وبين الاذن والعنقة فيجب غسل جميع الوجه الشامل
لما ذكر وغيره **شرا** حتى ما يظهر من حرق الشفتين مع اطباق
الفم وما يظهر من انفا المجدوع **وشرا** ظاهرا وباطنا
وان كنف لان كثافته تادرة نعم ما خرج من حد الوجه
لا يجب غسل باطنه ان كنف ويجب غسل جزء من
ملا في الوجه من سائر الجوانب اذا ما لا يتم الواجب الا
به واجب فهو وكذا يزيد ادنى زيادة في اليدين والرجلين
وافاد كلامه ان ما اقبل من اللحيين من الوجه دون
الزغعتين وهما بياضان يكتنفان الناصية ودون
موضع الصلح وهو ما بينهما اذا انحسر عنه الشعر ودون
موضع الخديف وهو ما ينبت عليه الشعر بين ابتداء
العدار والزرعة ودون وتدا الاذن لكن يسن غسل جميع ذلك
وان ياخذ الماء بيديه جميعا للارتباغ وما مر في الشعر حمله
في غير اللحية والعارض **وشعر اللحية** الاضافة فيه بيان
اذا اللحية الشعر النابت مجتمع اللحيين **وشعر العارض**
الاضافة فيه كذلك اذ هو الشعر الذي بين اللحية والعدار
ان خف بان كانت البشرة ترى من خلأه في مجلس
غسل ظاهره وباطنه سواء خرج عن حد الوجه ام لا
وان كنف ولا يجب غسل باطنه للمشقة ان كان من

قوله وما يظهر من انفا
اي ما يظهر من تحت
الاذن او من تحت اللحية
بالقص فلا يجب غسله
حتى لو اتخذه له انفا ذهب
غسله كما ان من تحت
الشباب ارضي لونه وجب عليه غسله
ما ظهر من انفا بالقطع وقه تعذر
المعذر فصار كذا في قوله في حقه
كالرأس انتهى

قوله وهو ما ينبت
وما بين ان يضع طرف حنيط على اذن
الاذن والارض كذا على اذن الجبهة
منفلو بالراس وبطرف هذه الحنيط
ستقما فما زال عن الجانب الوجه
منه محل اللحية بين وشمي تحذيف لأن
بعض النساء يعنهون عن غسله
انهم من الشام الذين يسهلون ذلك
في الغار فيكون موضع الخفيف

على ظاهره
ولا يغسل بالباطن

رجل

سواء كنف او خف

رجل فان كان من امرأة او خنثى غسل باطنه مطلقا ولو خف
البعض وكشف البعض فلكل حكمه ان يتميز والا وجب غسل
الكل ولو خلق له وجهان غسلهما او راسان مسح
بعض احد هما لان كل منهما ليس وجهه وراسا **ويستحب**
تخليل بحية الكنا وغيرها من ما لا يجب غسل باطنه
باصابعه اليمنى من اسفل للارتباغ **الثالث غسل يدين**
مع المرفقين للآية والمرفق يجمع عظام الساعد والعضد
فان ابين الساعد وجب غسل راس عظام العضد
ويجب غسلهما مع غسل ما عليهما من شعر وان كنف
اظفار وان طالت كيد نبت بحمل الفرض وسلعة وباطن
ثقب او شق فيه نعم ان كان لهما غور في اللحم لم يجب
الا غسل ما ظهر منها وكذا يقال في سائر الاعضاء ولو خلق
له يدين واشبهت الزائدة بالاصليّة وجب غسلهما
الرابع مسح يثي وان قل من **بشرق** **راس** كالبياض الذي من
وراء الاذن او من **شعر** او شعرة منه للآية مع ما صح من مسح
صلى الله عليه وسلم لثايبته وعلي غامته وانما يجزئ مسح
شعر الراس ان كان داخل **في حنك** بحيث لا يخرج المسح
عن الراس بل من جهة نزوله من اي جانب كان ويجزئ غسله
وبله باكرهة وليس الاذن من منه وخبر الاذن من الراس ضعيف

ولا يغسل بالباطن
ولا يظهر من انفا
ولا يخرج من تحت
الاذن ولا يخرج
من تحت اللحية
ولا يخرج من تحت
الرجلين

Copy

الخامس غسل الرجلين مع الكعبين للآية وهما القدمان
النايتان عند مفصل الساق والقدم ومع مشقوقهما
وغيرهما مما مر في اليدين ويجب إزالة ما يذاب في الشق من نحو
شمع السادس للترتيب كما ذكر لأنه صلى الله عليه وسلم لم يتوضأ
إلا مرتباً فلو قد مر عضو على محله لم يعتد به ولو غسل أربعة
أعضائه معاً ارتفع حدث وجهه فقط وكيف وجود الترتيب
تقديراً فلو غطسنا وباً ولو في ماء قليل كما مر صحيح وضوءه
وان لم يمكث زمناً يمكن فيه الترتيب وأغفل لمعة من غير
أعضاء الوضوء محصولة تقديراً في أوقات لطيفة لا تظهر
في الحس وخرج بغطس ما لو غسل ساقه قبل أعاليه فإنه لا ينجي
لعدم الترتيب حساً حينئذ ويسقط وجوبه عن محل حدث
اجنب ومن ثم لو غسل جنب ما سوى أعضاء الوضوء ثم أحدث
لم يجب ترتيبها وتجب الموالاة في وضوء ذلك المحدث
فيجب عليه أن يوالي بين الاستنجاء والتخفظ وبينهما وبين
الوضوء وبين أفعاله وبينه وبين الصلوة تخفيفاً للحدث
ما أمكن ويجب في كل وضوء استصحاباً بالنية حكماً بأن لا
يأتي بما ينافيها كردة أو قطع والاحتاج لاستينافها فإذا
أحدث في أثناء الوضوء أو قطعه أثيب على المأخيه أن كان
لعذر أو لا فلا فصل في سنن الوضوء والسنة والتطوع

الذليله مع تقاضائه نية من الوضوء والاسلمة ليقبده بتلك السنن في طريقها ثم يداو اليه فلا يشاء عليها ثم ان لم يكن لها

والمندوب والنفل والحسن والمرغب فيه ما يثاب على فعله
ولا يعاقب على تركه **وسنته** كثيرة ذكر المصنف بعضها فمنها
السؤال لما مروى بنوي به سنة الوضوء بناء على ما مضى عليه
المصنف تبع الجماعة من انه قبل التسمية والمعتد ان محله
بعد غسل الكفين وقبل المضمضة في لا يحتاج لنية
ان نوى عند التسمية لشمول النية له كغير **ثم التسمية**
لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم توضع باسم الله اي قائلين
ذلك وخبر لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله محمول على الكمال واقلها
بسم الله واكملها باسم الله الرحمن الرحيم والسنة ان ياتي
بالبسملة **مقرونة بالنية مع اول غسل الكفين** فينوي
معها عند غسل الكفين بان يقرنها بها عند اول غسلها
ثم يتلفظ بها سرا عقب التسمية فالمراد بتقديره النية على
غسل الكفين تقديمها على الفراغ **ومنها التللفظ بالنية**
عقب التسمية كما تقرروا وعند غسل الوجه ان اخرها بالنية
ليساعد اللسان القلب **واستصحابا لنية** بقلبه من اول بعد التسمية
وضوئه الى اخر لما فيه من مزيد المحضور المطلوب في العباد
ومر ان استصحابها بحكم شرط **فان ترك التسمية في اوله**
اي الوضوء **ولو عمدا** اتي بها قبل فراغه فيقول **بسم الله**
اوله واخره كما يسن الا يتان بها في اثناء الاكل والشرب

ففيه اشار اليه اي الى تقديم النية
المقترنة بالتسمية المصروفة
ثم غسل اللين تقديم اي الى النية المقترنة
بالتسمية على الفراغ من شئ من غسل
الكفين فغسله بتقديمه وان يكون
هذا هو الموضع علم مما قدمه من ان
التسمية السنة ان ياتي باليد
مقرونة بالنية مع اول غسل الكفين
كما فيه عليه هذا الغرض

هذا هو الموضع
علم مما قدمه من ان
التسمية السنة ان ياتي
باليد مقرونة بالنية
مع اول غسل الكفين
كما فيه عليه هذا الغرض

اذا تركها اولتها ولو عمدا لامر الله عليه وسلم بذلك
لكن الوارد في حديث الترمذي وغيره اوله واخره باسقا
في اما بعد فراغ الوضوء فلا ياتي بها وكذا بعد الاكل و
الشرب فراغه على الوجه **ثم** بعد التسمية المقرونة بالنية بالقلية
غسل الكفين الى الكوعين وان لم يبق من النوم ولا اراد
ادخالهما اثناء ولا شك في طهرهما والا فضل غسلهما معا
ومران المراد بتقديم النية المقرونة بالتسمية على غسلها
الذي اشار اليه المصنف ثم تقديمها على الفراغ منه **فان لم**
يتيقن طهرهما بان ترد فيه على سواء **اولا كونه غسلا**
في الماء القليل دون الكثير وفي مانع وان كثر قبل
غسلهما ثلث مرات سواء قام من نوم لم يلمس من يده فم يمسها
صلى الله عليه وسلم المستيقظ عن غمسه في الاثناء حتى
يغسلهما ثلاثا وعلله بان لا يدري ان يلبس يد الدال على
ان المقتضى للغسل التردد في نجاسة اليد بسبب النوم لا
استجارهم بالحج والحج التردد بغيره ولا تزول الكراهة
الا بالغسل ثلاثا كما اهتم به كل يوم المصنف كالحديث وان
تيقن الطهارة بالاولى لذكر الثالث في الحديث اما اذا
تيقن طهرهما او كان الماء قلتين او اكثر فهو مخير ان شاء
قدم الغسل على الغسل واخره عنه وهذه الثلاثة هي المندوبة

هذا هو الموضع
علم مما قدمه من ان
التسمية السنة ان ياتي
باليد مقرونة بالنية
مع اول غسل الكفين
كما فيه عليه هذا الغرض

اول

اول الوضوء ولكن يسن تقديمها عند التردد على الغسل
المضمضة ثم الاستنشاق لا يتابع ويحصل قلها بايصال
الماء الى الفم والانف واجمع بينهما افضل من الفصل لان
روايته صحيحة ويحصل بغرفة واحدة يتمضمض منها ثلاثا
ثم يستنشق ثلاثا **والا فضل الجمع بينهما ثلاثا غرفات**
يتضمن من كل غرفة ثم يستنشق بها فيها الماصح من امره عليه السلام
بذلك ويحصل اصل السنة بالفصل بان يتمضمض ثلاثا
غرفات ثم يستنشق ثلاثا غرفات او يتمضمض ثلاثا غرفات
ثم يستنشق ثلاثا من غرفة واحدة افضل وان كان الاول نظيف
وافهم عطفه ثم بان الترتيب بين غسل الكفين وغسل
والاستنشاق **فما تقدم** عن محله لغفلوات
بالاستنشاق مع المضمضة او قدمه عليها واقصر عليه
لم يحسب ولو قدمهما على غسل الكفين حسب دونهما
على المعتمد **والا فضل المبالغة فيهما** بان يبالغ بالماء في المضمضة
الى اقصى امحك ووجهه الاسنان واللثات مع امره الاصبع
اليسرى على ذلك وفي الاستنشاق بتصعيد النفس الى
الخيشوم من غير استقصاء لئلا يصير سعوطا مع ادخال
الاصبع اليسرى ليزيل ما فيه من اذى هذا غير الصائم اما
الصائم فيمكن له المبالغة فيها خشية الافطار **وتشليل كل**

ويسن ان يستنشق به بان يخرج ما في الفم
ويجاء وادق الخبر من ماصح من امره عليه السلام
خطابا وجهه وفيما يشبه والمراد بغطاء
وجهه وفيما يشبه والمراد بغطاء
بالاذني نكح واما راحة اليد فاجنية
فانما وجد لغيره حشمته للبيان

هذا هو الموضع
علم مما قدمه من ان
التسمية السنة ان ياتي
باليد مقرونة بالنية
مع اول غسل الكفين
كما فيه عليه هذا الغرض

من الغسل والمسح والتخليل ولذلك والسواك والذكر كما
 لتسمية والدعاء للاتباع في أكثر ذلك **وياخذ الشاك باليقين**
 وجوبا في الواجب وندبا في المندوب فلو شك في استيعاب
 عضو وجب عليه استيعابه أو هل غسل ثلثا أو اثنين
 جعله اثنين وغسل ثلثة ولا نظر إلى احتمال زيادة رابعة
 وهي مكروهة لأنها لا تكره إلا أن تحقق أنها رابعة ويجب
 ترك التثليث كسائر السنن لضيق الوقت وقلة الماء
 واحتياج إلى الفاضل لعطش محترم ويسن ترك ذلك لا
 ذراك جماعة ما لم يرج جماعة أخرى والتثليث في مسح الخف
 والعمامة والمجبرة خافوا الأولى **ومسح جميع الرأس للاتباع**
 والذي يقع فرضه هو القدر المجزي فقط والأكمل
 وضع مسبحة على مقدم رأسه وأبهاميه على ضغينه
 ثم يذهب بهما مع ما عدا الأبهامين لقفاه ثم يرد أن كان
 له شعر ينقلب ولا يحسب الرد مرة ثانية هذا إن لم يكن
 على رأسه عمامة أو نحوها فإن كان ولم **يرد من غير طاعة**
 وإن سهل **مسح جزء من الرأس** والأولى أن يكون الناصية
ثم تمه أي المسح **على الساتر** وقوله **ثلثا** إن أراد بدنه يمسح
 الجزء الذي من الرأس ثلثا فصحيح وإنه يمسح الساتر ثلثا
 فضعيف لما من من مسح الرأس مسح جميع **الأذنين طاعة**

وباطنهما

لا يخلو من
 الأذنين
 طاعة

وباطنهما والأفضل مسحهما **بماء جديد** فلا يكفي بديل
 المرة الأولى من الرأس ومسح بخضريه **صالحه** وهذا خرق
 للأذنين والأفضل أن يكون **بماء جديد** غير ماء الرأس
 فلو مسحهما بماء نهما حصل الصلاة السنة كما لو مسحهما
 أو الأذنين بماء ثانية الرأس أو ثلثته والاحب في كيفية
 مسحهما مع الصماخين أن يمسح برأس مسبحة صماخيه
 وباطن أظفار يمينه باطن الأذنين ومعاطفهما ويمر بهما
 على ظاهرهما ثم يلصق كفيه مبلولين بهما استظفارا
 يسن غسلهما مع الوجه ومسحهما مع الرأس **وتخليل**
أصابع اليدين والرجلين لما صح من الأمر به والأولى كونه
 في أصابع اليدين **بالتشبيك** للحصول المقصود بسرعة وسهولة
 وإنما يكره لمن بالمسجد ينتظر الصلوة **وفي أصابع الرجلين**
بخضرة اليسرى أو اليمنى كما في المجموع والأولى **تسبدا**
من أسفل خضرة الرجل اليمنى ويستمر على التوالى إلى خضرة الرجل
 اليسرى لما في ذلك من السهولة مع المحافظة على التيامن
 ومحل نديه حيث وصل الماء بدونه والأوجب نعم أن تحت
 أصابعه حرم فتقها **والتنايع** بين أفعال وضوء في تطهير
 كل عضو قبل جفاف ما قبله مع اعتدال الهوى والمزاج والزمان
 والمكان المختلفة طارة وباردة ويقدر المسح مغسولة

في
 الأذنين

وذلك لا يتباع **والتيامن** اي تقديم اليمنى على اليسار وقطع
ونحوه في كل الاعضاء وغيره في يديه ورجليه فقط ولو
لا بس خف لانه صلى الله عليه وسلم كان يحب التيامن في شانه
كله اي مما هو من باب التكرير كسريح شعر وطره ورؤس الخ
وحلق ونفابط وقص شارب ولبس نحو نعل وثوب
وتقليم ظفر ومصافحة واخذ واعطاء ويكون ترك
التيامن **واطالة عنق وتجيئة** لامر عليه الصلاة والسلام
بذلك ويحصل ان يغسل اذني زيادة على الواجب وغاية
تطويل الغرة ان يستوعب صفحة عنقه ومقدم راسه
وتطويل التجمل ان يستوعب عضديه وساقيه ويسن
وان ذهب محل الفرض من اليدين والرجلين **وترك الايام**
بالصبة عليه **الا عذر** لانها ترفد لا يليق بحال المتعب
في خلاف الاولى وان لم يطلبها او كان المعبر كافرا
لا مكروهة نعم ان قصد بها تعليم المعين لم يكن فيها
يظهر وهي في احضار الماء مباحة وفي غسل الاعضاء بلا
عذر مكروهة **وتجيب** على العاجز ولو باجرع مثل ان فضلك
عما يعتبر في زكوة الفطر والاصط باليتم واعاد وترك
النفث لانه لا تبري من العبادة فهو خلاف الاولى لا مباح
على المعتمد وترك **التنشيف بثوب** بلا عذر الا الحرا وبرد

او خوف نجاسة وان لم يبلغ فيه لانه صلى الله عليه وسلم
اتى بمندبل بعد غسله من الجنابة فردّه وياتي كد سنينه
في الميت واذا خرج عقب الوضوء في هبوب ريح نجس
او المله شدة نحو برد او كان يتيم وكان المصنف تبع
في قوله بثوب قوله مجلي الاولى تركه بنحو ذيله او طرف
نوبه لكنه مردود بان صلى الله عليه وسلم فعلها والا
وقوف حامل المنشفة على اليمين والمعين على اليسار لانه
الامكن **وتحريك الخامة** لانه بلغ في اتصال الماء الى ما تحته
فان لم يصل الا بالتحريك وجب **والبداة على الوجه** للاتباع
ولكونه اشرف **والبداة في غسل اليد والرجل** اي كل يد
ورجل **بالاصابع** ان صب على نفسه **فان صب عليه غير**
بداة برفق والكعب هذا ما في الروضة لكن المعتمد ما
في المجموع وغيره من ان الاولى لبداة بالاصابع مطلقا
فيجري الماء على يد ويد يركفها الاخر عليها جري الماء
بها الى مرفقه وكذا في الرجل ولا يكتفي بجريان الماء بطبعه
وذلك العضو مع غسله او عقبه بان يمر يدك عليه خروج
من خلاف من اوجبه ويسن ان يصب على رجله بيمينه
ويدلك بيساره وان يتعقد نحو العقب لا سيما في الشتاء
ومسح المواقين بسبابته شقيهما ان لم يكن بها نحو مرمر



والأوجب وهما طرفا العين الذي يلي الأنف والمراد بها
هنا ما يشمل المخاط وهو الطرف الآخر **والاستقبال**
للقبلة في جميع وضوء لاقتها اشرفا لمجتهات **ووضع**
الاناء عن يمينه ان كان واسعا بحيث يغترف منه
فان كان يصب به وضعه عن يساره لان ذلك ممكن فيها
وان لا ينقص ما قدم اي الوضوء **عن مد** للاتباع فيجزئ
بدونه حيث سبغ وصح ان صلى الله عليه وسلم توضأ بتلح
مد هذا فيمن بدنه كبده صلى الله عليه وسلم اعتدلا
وليونة والازيد ونقص بالنسبة **وان لا يتكلم في جميع**
وضوء الصلاة كما مر بعروف وتعليم جاهل وقد يجب
كان راي نحو اعلم يقع في بئر **وان لا يلطم** بكسر الطاء
وجبه بالماء ولعل الخبير فيه لبيان الجواز وان اخذ منه
ابن حبان ندب ذلك **وان لا يمسح الرقبة** لانه لم يثبت فيه شيء
بل قال النووي انها بدعة وخبر مسم الرقبة امان من الغل
موضوع لكن متعقب بان الخبر ليس بموضوع **وان يقول الله**
اي الوضوء وهو مستقبل للقبلة رافعا بصره الى السماء **اشهد**
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده
ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين
واجعلني من عبادك الصالحين سبحانه اللهم **وبحمدك**
ابن حبان رحمه الله

اشهد ان لا اله الا انت استغفرک **واقول ليك** وصلى الله
على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم وهذا الذكر الحادي عشر
صحيحة فيتأكد المحافظة عليه ومنها ان من قال اشهد
الى ورسوله فتمت له ابواب الجنة الثمانية يدخل من ايها شاء
وان من قال سبحانك الى اخره كتب له فرق بفتح الراء لم يطبع
بطابع بفتح الباء وكسرهما فلم يكسري لم يتطرق له ابطال
اليوم القيمة **ولا بأس بالدعاء عند الاعضاء** اي انه مباح
لا سنة وان ورد في طرق ضعيفة لانها كلها ساوقة
اذ لا تخلو عن كذاب او متهم بالكذب وشرط العمل بالحديث
الضعيف في فضائل الاعمال ان لا يشتد ضعفه كما صرح
به السبكي ومن ثم قال النووي لا اصل لدعاء الاعضاء ومنه
عند غسل الكفين اللهم احفظ يدي من معاصيك كلها
وعند المضمضة اللهم اغني عن ذكرك وشكرك وحسن عبادتك
وعند الاستنشاق اللهم ارحمني راحة الجنة وعند غسل الوجه
اللهم بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه وتسود وعند غسل
اليدين اللهم اعطني كتابي يميني وخط سني حسبا يا يسير وعند
غسل اليدين اليسرى اللهم لا تعطيني كتابي بشمال ولا من وراء ظهري
وعند مسح الرأس اللهم حرمني شعري وبشري على النار وعند
مسح الاذنين اللهم اجعلني من الذين يسمعون القول فيقتبعون

اليه **والمواالات** ومرة كاستصحاب المنة حكما المعبر عنه بفقد
 الضارف **فصل** في المسح على الخفين واحاديه شهيرة
 قيل بل متواترة حتى يكفر بها جاحد **وبجوز المسح على الخفين**
بدلا عن غسل الرجلين في الوضوء وقد ينس كما اذا تركه رغبة
 عن السنة لا لا يثاره الغسل الا فضل وشك في جواز او كان
 ممن يقتدى به او وجد في نفسه كراهة وكذا سائر الرخص او
 خاف فوت جماعة وقد يجبا اذا احدث وهو لا يسه ومعه
 ما يكفي المسح فقط او توقف عليه اذ انك نحو عرفة او الرمي
 او طواف اوداع او الجمعة ان لم تمته او الوقت وانقاذ سير وخرج
 بالرجلين مسح خف واحدة وغسل الاخرى فلا يجوز بخلاف
 مسح واحدة لنحو قطع وبالوضوء الغسل وانزلة النجاسة فلا
 يجوز فيها **وشرط جواز المسح على كل من الخفين ان يلبس**
بعد طهارة من وضوء او غسل وتيمم لا لفقد الماء كاملة
 بان لا يبقى من بدنه لمعة بلا طهارة فلا يجوز لبسه قبل كما لما
 لا نصل الله عليه وسلم لم يرض فيه لا بعدك والعبرة باستقرار
 القدمين فلو غسل رجلا ولبس خفها ثم الاخرى ولبس خفها
 امر ينزع الاولى من مواضع القدم وردتها ويجزي غسلها
 في الخف قبل قرارها ويضاحك قبله **وشرط ان يكون الخف**
ظاهرا ولو مغطى بواو ذهابا فان كان نجس العين او متنجسا

علا

بما لا يعف عنه لم يجز مسحه مطلقا للصلاة ولا غيرها لعدم
 امكانها مع كونها الاصل وغيرها تبع لها او بمفعول عنه فان مسح
 محل النجاسة فكذلك والاشباح بالصلاة وغيرها **وان يكون**
قويا يمكن ولو بمشقة متابعة **المشي عليه** وان كان لا يسه مقبلا
لما الواجب بالنسبة **للمسافر** والمقيم ان يكون بحيث يمكن
 التردد فيه بالنعدي **في الحاجة** التي تقع في مدة لبسه وهو ثلثة
 ايام وليا لها للمسا فر ويوم وليلة للمقيم فلا يجوز تخويق
 يتخرق بالمشي عن قرب **وان يكون سائر المحل الغسل** وهو القدم
 بكعبيه ولو زجا شفاقا او مشقوقا شديدا لعري ويشترط
 الشتر من كل الجوانب **لا من الاعلى** عاكس ستر العورة لان الخف
 يلبس من اسفل ويتخذ لستره بخلاف القميص فيهما وان
 يكون **ما نعا لنفوذ الماء** لو صب عليه فالعبر بماء الغسل
 فلا يجز نحو منسوج لا صفاقة له والمعتبر منع ذلك
من غير مواضع **الخنز** والاشق ويمسح لا يسه في غير سفر
 قصر مقيما كان او مسافرا سفر اقصر او طويلا لا يبيع القصر
 يوما وليلة وفي سفر القصر له ان يمسح خفيه فيه ثلثة ايام
 بليا ليها كاملة سواء تقدم بعض الليالي على الايام او تاخر
 وحينئذ في شرط في جواز المسح لمدة ثانية **ان ينزع**
المقيم ونحوه **بعد يوم وليلة** والمسافر سفر قصر ثلثة

فهم يعني على الخمر والشراب
 ولو في خنزير وطب العلم اليهودي فيظهر
 ظاهرا هو نفسه سوا بالشراب والشراب
 الفرض وانما غدا ان شارب ان هو طهر
 ويظهر العفر عنه ايضا في غير الخفاف مثلا
 يشترط خنزير الالباب تحفة

Copy

ايام بلياليها وابتداء المدة فيها من نهاية الحدث بعد
البس لان وقت المسح يدخل به **فاعتبرت** مدته منه **فان مسح**
 خفيه او احدهما حصل **ثم سافر او عكس** اي مسح سقر ثم اقام
المسح مقيم تغلبا للحض لان الاصل فيقتصر في الاولى على يوم وليلة
 وكذا في الثاني ان اقام قبل مضيهما والانتهايت مدته بمجرى اقامته
 واجزاه فامض وان زاد على مدة المقيم لان الاقامة انما تؤثر في
 المستقبل ويشترط ايضا ان لا يحصل لحدث اكبر والا لزمه
 النزاع وان امكنه غسل رجليه في ساقا الخف وان لا يشك في
 المدة وان لا يتخلل الغرض وان لم يظهر شي من محل الفرض ثم ان
 كان بطهارة المسح لزمه غسل قدميه **وليس مسح اعاده و**
اسفله وعقبه وحرفه وكونه مفترجا اصابعه **مخطوطا**
 بان يضع يسه تحت عقبه ويمناه على ظهر الاصابع ثم يمسح
 مفترجا اصابعه هذه الى اخر الشاق ويتك الى طرف اصابعه
 ويسن ان يكون مسح مرة لما مر ان تثليث خلاف الاولى **والواجب**
 من ذلك مسح **ادنى شي** من ظاهرها علاه نظير ما مر في مسح الرأس
 فلو مسح باطنه او اقتصر على اسفله او عقبه او حرفه لم يجزه
 اذ لم يرد الاقتصار الا على الاعلى **فصل** في نواقض الوضوء
نواقض الوضوء اي ما ينهيه به اربعة الاول **الخارج من احد**
السبيلين يعني خروج شيء من قبله او دبره على اي صفة كان

قوله فاعتبرت مدة اي المسح منه اي
 في المذكور ونهاية الحدث او في الحدث
 على تقدير مضاف وهو نهاية وقت الصلاة
 ونهاية وقتها بعد صلاة وضوء وجوبه
 في الخف ثم حدث كان انه اودعه سنة
 الحدث الا ان كان في زيادة النهاية فورا
 فلم يمسح حتى انقضت المدة ثم يخرج
 المسح حتى يتحقق بقاء على طهارة ثم يمسح
 الخطيئة ثم انما يتنوع او لم يحدث في
 المدة ولو خرج شي من مكان

ولو

قوله من نهاية الحدث بعد البس لان وقت المسح يدخل بذلك فاعتبرت
 مدته منه وافهم التعليل كما طلقه ان زمن الاستمرار للحدث غير محسوب
 من المدة في مكان او غير لتغير المسح حينئذ وهو كذلك حتى لو جرت بعد
 لبس الخفين وقبل الحدث لا تحسب المدة الا من الاقامة او حدث اخر
 وهو ما جرى عليه كشارع في غير موضع ونبهه كثيرون والفرق بين
 النوم والمس وبين البول والغائط والريح والحجون بان الاول يغتفر
 فيه المدة من اوله والثاني من اخره ضعيف وان صرح بالبقية في النوم
 وقاس الرمي عليه المسح والمس واختلف الكلام عنه في توجيهه
 نعم لو تقارن المسح وخروج الخارج تحسب المدة من انتهاء الاول
 لان المشي اوله وانفرد كان حدا لا ابتداء المدة قطعاً ولو سبق احدهما
 الاخر فللمسابق حكمه ويتردد النظر فيما لو ابتلى بالنقطة فصار زمن
 استبرائه منها ياخذ من طويلا هل تحسب المدة من فراغ البول او من
 اخر الاستبراء والذي يظهر لي وفاقا لابي النضياء الاول وجهه
 بان الاستبراء انما شرع ليؤمن عوده بعد انقطاعه فحيث انقطع
 دخل وقت المسح لانه يتقيد عوده لو توضع في زمن انقطاعه
 صح وضوئه نعم لو فرض اتصاله حسب من اخره كما هو ظاهر
 للسويدة

في قوله فاعتبرت مدة اي المسح منه اي
 في المذكور ونهاية الحدث او في الحدث
 على تقدير مضاف وهو نهاية وقت الصلاة
 ونهاية وقتها بعد صلاة وضوء وجوبه
 في الخف ثم حدث كان انه اودعه سنة
 الحدث الا ان كان في زيادة النهاية فورا
 فلم يمسح حتى انقضت المدة ثم يخرج
 المسح حتى يتحقق بقاء على طهارة ثم يمسح
 الخطيئة ثم انما يتنوع او لم يحدث في
 المدة ولو خرج شي من مكان

قوله فاعتبرت مدة اي المسح منه اي
 في المذكور ونهاية الحدث او في الحدث
 على تقدير مضاف وهو نهاية وقت الصلاة
 ونهاية وقتها بعد صلاة وضوء وجوبه
 في الخف ثم حدث كان انه اودعه سنة
 الحدث الا ان كان في زيادة النهاية فورا
 فلم يمسح حتى انقضت المدة ثم يخرج
 المسح حتى يتحقق بقاء على طهارة ثم يمسح
 الخطيئة ثم انما يتنوع او لم يحدث في
 المدة ولو خرج شي من مكان

أياهم
البر
خفي
أهم
وكذا
واجب
المس
التر
الملا
كان
أ-
باز
مف
وي
من
فلا
اذ
نفا
أ-

قوله فاعتبرت مدة المصح منه
في المذكور نهاية الحديث أو في الحديث
على تقدير مضاف وهو نهاية وفيه
والله اعلم بالصواب
في الحديث ثم احدث كان الله احدثه
الحديث الثاني زاد في النهاية
علم جميع حتى انقضا مدة ثم يحذف
المصح حتى يتبين ليس على طهارة ثم يزداد
المدة ولو لم يكن شرا من ذلك
مستدعي

Saud University

ولو

ولو من قبل ودم بخور عود ودودة اخرجت راسها وان رجعت
ورج ولو من قبل ودم باسور داخل الدبر لا خارج عنه لقوله
او جاء احد منكم من الغائط وهو محمل قضاء الحاجة سبي باسمه
الخارج للجأوق وصح الامر بالوضوء من المذي وان المصلي اذا
سمع صوتا او وجد ريحا اي علم بوجوده ينصرف من صلاته
وقيس بذلك كل خارج **الا المني** اي مني الشخص نفسه فلا
ينقص ان خرج منه اولاً ولا ثانياً وجبا عظم الامر به وهو الغسل
بخلاف ما اذا خرج منه مني غيره او مني نفسه بعد استدخاله
فانه ينقص ولا وجب ان يذكر بل لا يلزم ينقص وضوءه الا
اذا لم يحتمل طروقه من خارج وان الولد الجاف ينقص لان فيه
شيئاً من مني الرجل وخروج مني الغير ينقص كما تقر
الثاني من قال العقل اي التمييز اما بارتفاعه **بجنون** او
انغماره بنحو صرع او سكر او غما ولو ممكن او استنار بسبب
نوم مخبر فمن نام فليتوضأ وخرج بذلك الثعاس ومن علم
سماع كلام لا يفهمه واولا ينشوة السكر لبقاء الشعور
الا النوم الصادر من المتوضي حال كونه **قاعداً** امكناً **مقعداً**
من مقرة كارض وظهر دابة سائقة وان كان مستنداً الى شيء
بحيث لو ازيل السقط لكان من حيث من خروج شيء اما غير ممكن
فينتقض وضوءه وان كان مستقراً ومثله ممكن خفيف لا يحجب
الوضوء

ولو من قبل ودم بخور عود ودودة اخرجت راسها وان رجعت
ورج ولو من قبل ودم باسور داخل الدبر لا خارج عنه لقوله
او جاء احد منكم من الغائط وهو محمل قضاء الحاجة سبي باسمه
الخارج للجأوق وصح الامر بالوضوء من المذي وان المصلي اذا
سمع صوتا او وجد ريحا اي علم بوجوده ينصرف من صلاته
وقيس بذلك كل خارج **الا المني** اي مني الشخص نفسه فلا
ينقص ان خرج منه اولاً ولا ثانياً وجبا عظم الامر به وهو الغسل
بخلاف ما اذا خرج منه مني غيره او مني نفسه بعد استدخاله
فانه ينقص ولا وجب ان يذكر بل لا يلزم ينقص وضوءه الا
اذا لم يحتمل طروقه من خارج وان الولد الجاف ينقص لان فيه
شيئاً من مني الرجل وخروج مني الغير ينقص كما تقر
الثاني من قال العقل اي التمييز اما بارتفاعه **بجنون** او
انغماره بنحو صرع او سكر او غما ولو ممكن او استنار بسبب
نوم مخبر فمن نام فليتوضأ وخرج بذلك الثعاس ومن علم
سماع كلام لا يفهمه واولا ينشوة السكر لبقاء الشعور
الا النوم الصادر من المتوضي حال كونه **قاعداً** امكناً **مقعداً**
من مقرة كارض وظهر دابة سائقة وان كان مستنداً الى شيء
بحيث لو ازيل السقط لكان من حيث من خروج شيء اما غير ممكن
فينتقض وضوءه وان كان مستقراً ومثله ممكن خفيف لا يحجب
الوضوء

ولو من قبل ودم بخور عود ودودة اخرجت راسها وان رجعت
ورج ولو من قبل ودم باسور داخل الدبر لا خارج عنه لقوله
او جاء احد منكم من الغائط وهو محمل قضاء الحاجة سبي باسمه
الخارج للجأوق وصح الامر بالوضوء من المذي وان المصلي اذا
سمع صوتا او وجد ريحا اي علم بوجوده ينصرف من صلاته
وقيس بذلك كل خارج **الا المني** اي مني الشخص نفسه فلا
ينقص ان خرج منه اولاً ولا ثانياً وجبا عظم الامر به وهو الغسل
بخلاف ما اذا خرج منه مني غيره او مني نفسه بعد استدخاله
فانه ينقص ولا وجب ان يذكر بل لا يلزم ينقص وضوءه الا
اذا لم يحتمل طروقه من خارج وان الولد الجاف ينقص لان فيه
شيئاً من مني الرجل وخروج مني الغير ينقص كما تقر
الثاني من قال العقل اي التمييز اما بارتفاعه **بجنون** او
انغماره بنحو صرع او سكر او غما ولو ممكن او استنار بسبب
نوم مخبر فمن نام فليتوضأ وخرج بذلك الثعاس ومن علم
سماع كلام لا يفهمه واولا ينشوة السكر لبقاء الشعور
الا النوم الصادر من المتوضي حال كونه **قاعداً** امكناً **مقعداً**
من مقرة كارض وظهر دابة سائقة وان كان مستنداً الى شيء
بحيث لو ازيل السقط لكان من حيث من خروج شيء اما غير ممكن
فينتقض وضوءه وان كان مستقراً ومثله ممكن خفيف لا يحجب
الوضوء

[illegible]

دين اول خان او وطحى بشبهة ما لم يطرق عليه تحريره مضاف
او رضاع ولو اشتبهت محمد باجنبيات ولو غير محصورات
فلا ينقض **الرابع** **من قبل الاربع** وطقة **دين** من نفسا وعيني
ولو سهوا وان كان اسنل وزائد على سنن الاصل او مشتبه به
لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم من مس ذكره وفي رواية ذكر اقليم
والناقض من اليد برملته المنفذ ومن قبل المرأة ملتقى شفرها
على المنفذ لا ما وراؤها كحل ختانها وانما ينقض المس **بباطن الكف**
الاصلي ولو شاة والمشتبه بها والزائد في العاملة والية
على سنن الاصلية لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم اذا افضى احدكم
بيد الى فرجه وليس بينهما ستر ولا حجاب فليتوضى والافضاء
المس باليد بباطن الكف ولا ندظنة التلذذ وهو الراحة
وبطون الاصابع **ولا ينقض المسوس** لانه لا شك منه **وينقض**
فرج الميت والصغير لشمول الاسم له **ومحل الحب** كله لا لثقبه
فقط لانه اصل الذكر **والذكر المقطوع** وبعضه ان سعى بعض
ذكر بخلاف اجلدة المقطوعة في الختان وكالذكر القبل والدبر
ان بقي اسمها بعد قطعها **ولا ينقض فرج البهيمة** لانه لا يشترط
ولذا جاز كشفه والنظر اليه **ولا المس براس الاصابع وما بينهما**
وحروفها وحرف الكف نعم المخرف الذي يلي الكف من حرف
وزاوسها وهو ما بعد موضع الاستواء منها ينقض **فصل**

قولہ فلا نقص فی الجار الزم فی النہی
و یؤخذ منہ انہ لوزن من وزن نکتان ہذا
و یجوز ان صاع عمر اذا خلطت مع
باہنیتات و زروع واحد منہ بشرط
فقطہا لم یتقصطر طہرہ ولا طہرہا اذا
تقاد لظہر وقد اتیت فی اللہ و بعد ربعہ
انما ہم لک ووزن من صحتہ انہ لم یتقصطر
اوجہ و لم یصدقہ الزرع صحتہ سیر الکاح
مع ثوبت صحتہ و لم یصدقہ قتار
و کان لا نقص فیہا انتہی حدیث

لا
 القطع لانه اصله ذكر الفوق
 روعه يجب اي القطع بقى اذنى ناقص منه نقص
 قطع
 قوله في المتبادر والبقية وضوح الميت
 لو شق فوطاً به في
 قوله والصنف ولو طال ولان
 كبد يقولون ان مداح لم يبت له
 صلبة نقصت انتهى مدح
 قوله الجملة المقطوعة الخزان اي بعد
 نقصانها اما طال اذ الخاف من نقص
 ستمها فاما الخفة والاطراف مائة

هذا هو الأصل في الأصول
والأصول في الأصول
والأصول في الأصول
والأصول في الأصول

هذا هو الأصل في الأصول
والأصول في الأصول
والأصول في الأصول
والأصول في الأصول

الصلوة اجاماً وخطوة كسجدة تارة في وشك وخطبة جعة
وصلاة جنازة والطواف ولونفارة لانه صلاة كما في الحديث
وحمل المصحف ومس ورقه وحواشيه **وجلد** المتصل به لا
المنفصل عنه وانما يحرم الا يستنجاء به وان انفصل لانه اقبح
وذلك لقوله تعالى لا يمسه الا المطهرون اي المتطهرون وهو خير
بمعنى النبي وصح عنه صلى الله عليه وسلم قال لا يمسه الا المطهرون
ويحرم ايضا حمل ومس خريطته وهو فيها **وعاء قته** **وصدوقه**
وهو فيه لانها منسوبة اليه كالمجلد وحمل ومس ما كتب
لدرس قران ولو بخرقة لشبهه بالمصحف بخلاف ما كتب
للدراسته كالشاة معوده من قران وما كان النقد لانه لم يقصد
بر المقصود من القران فلم يحرم عليه احكامه **ويحمل حمله في**
امتنعة لا بقصد اي مع ما بل مع متاع واحد بقصد المتاع
وحد اوله بقصد شيء اذ لا يحمل حمله بالتعظيم حينئذ بخلاف
ما اذا قصد المصحف وحده او مع غيره ويجري هذا التفصيل
في حمل كامل المصحف على الوجة ولو فقد الماء والتراب وسلبا
ثقة جاز بل وجب حمله مع الحديث ان خاف عليه كافر او تخشا
اوضياعا ويجب ان يتم ان قدر عليه **ويحمل حمله في تفسير اكثر**
منه بخلاف ما اذا استويا او كان القران اكثر ويحمل **قلب**

لان ايمان تجار في هذا الموضع
لشارح روائع طائفة الزردة انه كبر
في حمله المصحف كسجدة في الزردة
المنفصل عنه في الكتاب وتزعم بان كتب
العلم انشئ بحرم بحمله في الصلاة

هذا هو الأصل في الأصول
والأصول في الأصول
والأصول في الأصول
والأصول في الأصول

رواقه

هذا هو الأصل في الأصول
والأصول في الأصول
والأصول في الأصول
والأصول في الأصول

ورقه يعود ماله تفصل الورقة عن محلها وتصير محمولة على العود
وكتابتها ماله يمس المكتوب **ولا يمنع البنية** المميز ولوجنا من
حمله ومسحه لدراسة الحاجة تعلمه ومشقة استمران
اما غير المميز فيحرم تمكينه منه وكذا لو لم يكن له غرض متعلق
بالدراسة وان قصد التبرك **ومن يتقن الطهارة وشك**
في الحديث او يتقن الحديث وشك في الطهارة بنى على يقينة
اي يقين نفسه وهو الطهارة في الاولى والحديث في الثانية
لان الاصل والمراد بالشك هنا وفي معظم ابواب الفقه الرد
مع استواء اورجان **فصل في** فيما يندب له الوضوء **يستحب**
الوضوء من المقصد والحجامة **والترغاف** **ومن الغاس والنوم**
قعدا مكانا مقعدا واليقى **والصقمة في الصلوة** **ومن اكل**
ما مسسته النار واكل لحم اجزور ومن الشك في الحديث للخروج
من خلاف من قال ان هذه تنقض الوضوء اخذ من الاحاديث
الواردة في ذلك لكن اعلمنا اصحابنا بان بعضها ضعيفة وبعضها
منسوخ لكن قوي في المجموع من حيث الدليل النقض باكل لحم
اجزور ويسن الوضوء ايضا من كل ما اختلف في النقض به كسكن الاورد والمحم
ونحو الشعر ويسن ايضا **من الغيبة والنميمة والكذب والنم**
وسائر الكلام القبيح مخبر فيه ولان الوضوء يكفر الخطايا
كما ثبت في الاحاديث **ومن الغضب** لانه يطفيه **ولا رادة**

قوله ولا يمسه الا المطهرون
سواء انشئ به من غير قصد
او انشئ به من غير قصد
او انشئ به من غير قصد

COPY

النور لا يتبع وعند اليقظة **ولقراءة القرآن والحديث**
 وسماها **والذكر** ليكون على الكمال **والجلوس في المسجد**
والمرور فيه تعظيماً **ومن جل الميت ومشته** لا يستفاد
 وجماع وانشاد شعر واستغراق ضحك وخوف وقص نحو هذه الاشياء
 شارب وظفر وحلق عانة ولباس ومجرب اراد نحو اكل وجماع
 وللمعيان اذا اصاب بالعين وقال بعضهم ولما ورد فيه حديث
 وان لم يذكر كشر البان الابل ومس الكافر والصنم والابن
فصل في اداب قضاء الحاجة يستحب لقائه الحاجة
واسمه لا يتبع روي مرسل وهو كالتضعيف والموقوف يعمل
اجازة الاستنجاء لما صح من الامر به وحذر من الانتشار اذا
 طلبها بعد فراغه **ويندب** ايضا اعداد الماء **وان يقدم فيسان**
ويمناه او بد لها في الخروج عكس المسبح اذا اليسرى للادى واليمين
 لغين **وكما خاف** في ذلك السوق ومحل المعصية ومنه الصاغة
 والحمام والمستحم **وكذا يفعل في الغسل** فيقدم يساره عند
 وصوله لمحل قضاها لانه يصير مستقداً رابا رادة قضاها
 به ويمناه عند مقارفته **وان لا يحمل ذكر الله تعالى** اي مكتوب

ذكره

ذكره ومثله كل اسم معظم ولو مشترك كالعزيز والكريم
 ومحمد واحد ان قصد به المعظم او دل على ذلك قرينته ومن
 المعظم جميع الملائكة وجل ذلك مكروه واختار الاذري
 تحريم ادخال المصفاة بخلاء بلا ضرورت اجلا لا وتكن بما و
 لو تختم في يساره بما عليه معظم وجب نزعة عند الاستنجاء
 محرمه تجسسه ولو غفل عن تحية ما ذكر حتى دخل فيها الخلو
 غيبه نديا **وان يعتمد** ولو قثما **على يساره** وان ينصب يمينه
 بان يضع اصابعها على الارض ويرفع باقية لان ذلك اسهل
 مخروج الخراج مع انه المناسب **وان يبعد** عن كل جمعة صوت
 ولو في البول بالصحن او غيرها ان كان ثم غيره الى حيث لا يسمع
 خارج صوت ولا يشتم له ريح فان لم يفعل سننهم الا بعد دعائه
 الى ذلك وليس له ايضا ان يغيب شخصه ما امكن **وان يستتر**
 العميون بشيء طوله ثلث اذراع وقد قرب منه ثلثة اذرع في
 ولو نجود يله ولا بد ان يكون للسائر هنا عرض يمنع رؤيته
 عورته او بان يكون بينك لا يعسر تسقيفه ومحل ذلك حيث
 لم يكن ثم احدا وكان من لا يغضب بصره عن عورته ممن لا يحرم
 عليه نظرها والاوجب التستر مطلقا **وان لا يبول** ولا يتغوط
في ماء واكد وان كثر ما لم يستجر بحيث لا تعاف النفس البتة
 لما صح من نفيه صلى الله عليه وسلم عنه فيه ولا في ماء قليل جارفا

قوله ان ذلك اسهل
 هو ظاهره فانما طالع المسند في السار والما
 2 البول فله كذا التي هي من كذا
 3 السار فله انما طالع السار والما
 4 الاصل للفرق وقارطه بغير اصالة
 5 العرب وقد فاهيه منه ان يصرف
 6 عن المرأة قال لي وايد انما لما اذ اريد
 7 قل الله ولقد امدد واستقبل الشيخ واستدير
 8 الزج واقفا فقاء القضي واجل اطفال
 9 العلم الشيخ نيت طيبا لراحمته والبارية
 10 اه فقاء ههنا ان استوفى على صدره
 11 اه فقاء اليرفرع عجزه انما من اهنا

Copy

على الرأكد وانما كره ذلك ولم يحرمه وان كان فيه اتلاف عليه
وعلى غيره لا مكان طهره بالمكانة اما الكثير بما يري فلا يكره
فيه اتفاق لكن الاولى اجتنابه نعم قضاء الحاجة في الماء
لا يلامكوه مطلقا لما قيل انه بالليل ما ولا يحسن والكلام في
المباح والمملوك له في المسبل والمملوك للغير يحرم ذلك فيه
مطلقا ويكره بقرب الماء **وان لا يبول ولا يتغوط في حجر**
هو الثقب المستدير واراد به ما يشمل السرب وهو المستطيل
لما صح من نهيه صلى الله عليه وسلم عن البول في الحجر ولا تهاوى
الحجر ولا ترمي اذا حيوان بذاذي بهوان لا يبول ولا يتغوط
ما **ثاني في مهمب الزيج** اي محل هبوبها وقت هبوبها ومنه المرحض
المشتركة بل يستدبرها في البول ويستقبلها في الغائط المانع
لثاوي ترشش وان لا يبول ولا يتغوط **في طريق** ومحل جلوس الناس
كالظل في الصيف والشمس في الشتاء لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم
ان الله خلق في الدنيا مقادير من البول والبرص والدم والنفاس
فمن شرب من هذه المقادير لم يدر ما يشرب من هذه المقادير
اهل البيت وصغارهم يشار بهاء مرفوعة وخبيثا تقوا اللعائين وفسرها بالتحج في طريق الناس ومحل السهم
مقدرة وتقع البهائم فمقدرة ورمي
لكن منتهى ما استوعب الامثلة بالتحج
به فافنا لو اردنا ان نمدد انما شرب
مقدرة فمقتدك فله تلك المقادير ويجمع
لما سطر في الاقدار وهذه صورته على الترتيب
بالقاسم واثارها كراهة نيران الحيوان
ينفذ احد هذه المقادير فافلا يصح من
ان يبول في الرضا شربا فانما هي الاقدار
المالكة كسيد عمره ما فاد قاذ شربا سلام الله عليه
جميع موطأ وهو ايضا المتخذ لفظا رطابة
انما هو اي لا يتغوط اثنى



قوله في مهمب الزيج
المشتركة بل يستدبرها في البول ويستقبلها في الغائط المانع
لثاوي ترشش وان لا يبول ولا يتغوط في طريق ومحل جلوس الناس
كالظل في الصيف والشمس في الشتاء لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم
ان الله خلق في الدنيا مقادير من البول والبرص والدم والنفاس
فمن شرب من هذه المقادير لم يدر ما يشرب من هذه المقادير
اهل البيت وصغارهم يشار بهاء مرفوعة وخبيثا تقوا اللعائين وفسرها بالتحج في طريق الناس ومحل السهم
مقدرة وتقع البهائم فمقدرة ورمي
لكن منتهى ما استوعب الامثلة بالتحج
به فافنا لو اردنا ان نمدد انما شرب
مقدرة فمقتدك فله تلك المقادير ويجمع
لما سطر في الاقدار وهذه صورته على الترتيب
بالقاسم واثارها كراهة نيران الحيوان
ينفذ احد هذه المقادير فافلا يصح من
ان يبول في الرضا شربا فانما هي الاقدار
المالكة كسيد عمره ما فاد قاذ شربا سلام الله عليه
جميع موطأ وهو ايضا المتخذ لفظا رطابة
انما هو اي لا يتغوط اثنى

قوله في مهمب الزيج
المشتركة بل يستدبرها في البول ويستقبلها في الغائط المانع
لثاوي ترشش وان لا يبول ولا يتغوط في طريق ومحل جلوس الناس
كالظل في الصيف والشمس في الشتاء لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم
ان الله خلق في الدنيا مقادير من البول والبرص والدم والنفاس
فمن شرب من هذه المقادير لم يدر ما يشرب من هذه المقادير
اهل البيت وصغارهم يشار بهاء مرفوعة وخبيثا تقوا اللعائين وفسرها بالتحج في طريق الناس ومحل السهم
مقدرة وتقع البهائم فمقدرة ورمي
لكن منتهى ما استوعب الامثلة بالتحج
به فافنا لو اردنا ان نمدد انما شرب
مقدرة فمقتدك فله تلك المقادير ويجمع
لما سطر في الاقدار وهذه صورته على الترتيب
بالقاسم واثارها كراهة نيران الحيوان
ينفذ احد هذه المقادير فافلا يصح من
ان يبول في الرضا شربا فانما هي الاقدار
المالكة كسيد عمره ما فاد قاذ شربا سلام الله عليه
جميع موطأ وهو ايضا المتخذ لفظا رطابة
انما هو اي لا يتغوط اثنى

ان شربها ان يكون **مما يؤكل ثمها** الا ان يقال لا نفس تعاف الانشعاع
بالمشجس ايضا حينئذ فلا فرق ولو كان يات تحتها ماء بزيل
ذلك قبل التمتع فلا كراهة **وان لا يتكلم** حال خروج الخارج بذكر
ولا غير لما صح من النبي عنه فيكون **الا لضرور** فيجوز بل يجب
ان خشي من السكوت نحو ضرره او لغيره واختار الا ذرعي تحريم
قراءة القرآن **وان لا يستنجي بالماء في موضعه** بل ينتقل عنه
لثاوي يصيبه الرشا فينجسه ومن ثم لو كان في متخذ له
ينتقل لفقد العلة **وان يستبرئ من البول** بعد انقطاعه
بنحو مشي وترذ كره بلطف ولا يجذبه لثاوي يضعفه ويخرج
وعنه مما يظن به من عادته ان لم يبق بجر البول ما يخاف خروجه
لثاوي يتجنس به وانما لم يجب لان الظاهر عدم عوده لكن اختار
جمع وجوبه **وان يقول عند دخوله** يعني وصوله محل قضاء الحاجة
بسم الله اي التحصن من الشياطين **اللهم اني اعوذ** اي اعتم
بك من الخبث بضم الخاء مع الباء او سكونها جمع خبيث وهم
ذكران الشياطين **والخبائث** جمع خبيثة وهم انما هم للاتباع
في ذلك وانما قدم القارئ التعوذ لان البسملة من القران
المأمور بالاستعاذة له **ويقول عند خروجه** يعني انظر منه
عقرانك منصوب على انه مصدر بدل من اللفظ بفعله او مفعول
به الحمد لله الذي اذهب عنك الادي وغاها في منه لا تلبس وحكة

قوله في مهمب الزيج
المشتركة بل يستدبرها في البول ويستقبلها في الغائط المانع
لثاوي ترشش وان لا يبول ولا يتغوط في طريق ومحل جلوس الناس
كالظل في الصيف والشمس في الشتاء لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم
ان الله خلق في الدنيا مقادير من البول والبرص والدم والنفاس
فمن شرب من هذه المقادير لم يدر ما يشرب من هذه المقادير
اهل البيت وصغارهم يشار بهاء مرفوعة وخبيثا تقوا اللعائين وفسرها بالتحج في طريق الناس ومحل السهم
مقدرة وتقع البهائم فمقدرة ورمي
لكن منتهى ما استوعب الامثلة بالتحج
به فافنا لو اردنا ان نمدد انما شرب
مقدرة فمقتدك فله تلك المقادير ويجمع
لما سطر في الاقدار وهذه صورته على الترتيب
بالقاسم واثارها كراهة نيران الحيوان
ينفذ احد هذه المقادير فافلا يصح من
ان يبول في الرضا شربا فانما هي الاقدار
المالكة كسيد عمره ما فاد قاذ شربا سلام الله عليه
جميع موطأ وهو ايضا المتخذ لفظا رطابة
انما هو اي لا يتغوط اثنى

قوله في مهمب الزيج
المشتركة بل يستدبرها في البول ويستقبلها في الغائط المانع
لثاوي ترشش وان لا يبول ولا يتغوط في طريق ومحل جلوس الناس
كالظل في الصيف والشمس في الشتاء لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم
ان الله خلق في الدنيا مقادير من البول والبرص والدم والنفاس
فمن شرب من هذه المقادير لم يدر ما يشرب من هذه المقادير
اهل البيت وصغارهم يشار بهاء مرفوعة وخبيثا تقوا اللعائين وفسرها بالتحج في طريق الناس ومحل السهم
مقدرة وتقع البهائم فمقدرة ورمي
لكن منتهى ما استوعب الامثلة بالتحج
به فافنا لو اردنا ان نمدد انما شرب
مقدرة فمقتدك فله تلك المقادير ويجمع
لما سطر في الاقدار وهذه صورته على الترتيب
بالقاسم واثارها كراهة نيران الحيوان
ينفذ احد هذه المقادير فافلا يصح من
ان يبول في الرضا شربا فانما هي الاقدار
المالكة كسيد عمره ما فاد قاذ شربا سلام الله عليه
جميع موطأ وهو ايضا المتخذ لفظا رطابة
انما هو اي لا يتغوط اثنى

سؤال المغفرة اما لتركها الذكربلساذا وخوف التقصير في شكر
 هذه النعمة العظيمة اعني نعمة الاطعام فاهضم فسهل
 الخروج ومن قال الشيخ نصير يكون ~~عقرا~~ غفرا لك مرتين
 والمحبة الطبري يكرره **ثلاثا وان لا يستقبل بقبله** اودين
القبلة اي الكعبة او بيت المقدس **ولا يستدبرها** اي
 قضاء حاجته حيث استتر برقع تلي في ذراع فاكثروا قد
 قرب منه ثلاثة اذرع فاقبل فان فعل كمن لذلك لما صح من
 النبي عنه **فيهما ويجزئ ذلك** اي استقبال القبلة واستدبارها
بفرجه حال قضاء حاجته **ان لم يكن بينه وبينها ساترا**
 او كان ولكن بعد عنه اكثر من ثلاثة اذرع بذراع الايدي
 المعتدلة **وكان الساتر اقل من تلي ذراع** تعظيما للقبلة بخلاف
 ما اذا كان بينه وبين القبلة ساتر من رقع تلي ذراع فاكثروا قد
 قرب منه ثلاثة اذرع فاقبل وان لم يكن له عرض فانه لا يحرم لانه
 يحل بتعظيمها حينئذ ويحصل الستر بارضاء ذيله وهذا
 التفصيل جمع بين الشافعي بين الاحاديث الصحيحة الدالة على التحريم
 تارة وعلى الاباح اخرى ولا فرق في ذلك بين من في الصحراء وغيره
 ومن في مكان يعسر تسقيفه **ولا الا في المواضع المعدة لذلك**
 فان الاستقبال والاستدبار فيها مباح مطلقا لكنه خلاف
 الافضل حيث امكن الميل عن القبلة بالوضوء واستقبلها

قوله بقبله اودين قال الشافعي في الاما
 ان استقبال القبلة بالباطن هو الاستدبار
 انتهى قال الشافعي في الاما
 ما مضى فاستتر على غير ما
 من الخدم معنى استقبال القبلة واستدبارها
 بالبول والغائط والاسكالان للمراد
 باستقبالها واستقبال الشجر لها حال
 قضاء حاجته واستدبارها حال
 الاستدبار فاما ما انتهى بخرجه في
 حال شية النعمة لانه اذا استقبل واستدبر لا حجة
 من حيثها لا يجزئ ساترا ولا غير الجحفة
 المتقدمة بجهتها ولا كان الفرج ان حصر
 كسفر في الاما فلا يجزئ ساترا ولا غير
 الفرج الى تلك السورة استقبال القبلة ولا
 استدبارها خلافا لما يوجب كسفر في الطهر
 لعدم معرفتهم استقبالها واستدبارها فافهم
 ان من فقه في حجب مكانه بغير غير الاستدبار
 من جهة القبلة ان استقبالها واستدبارها
 ففقط بذلك انتهى بخرجه في

بش

بالساتر المذكور جاز وان كان دبره مكشوف على المعتمد ولو
 اشتبهت القبلة وجبا لاجتهاد حيث لا ستر ويأتي هنا
 جميع ما ذكره فيمن يجتهد في القبلة للصلاة ولو هبت ريح
 عن يمين القبلة ويسارها جاز لا استقبال والاستدبار
 فان تعارضا وجب الاستدبار لان الاستقبال الفحش ولا
 يمكن استقبالها باستنجاء او جماع او اخراج ریح او فصد
 او جمامة **ومن ادبر اي قضا الحاجة ان لا يستقبل الشمس ولا**
القبلي تعظيما لها لانها من ايات الله الباهرة فيكون ذلك نجسا
 استدبارها لان الاستقبال الفحش **وان لا يرفع ثوبه** دفعة
 واحدة بل شيئا فشيئا **حتى يدنو من الارض** اي يقرب منها
 فينتهي الرفع حينئذ محافظا على الستر ما امكن نعم ان خشية
 كشفه بقدر حاجته وله كشف دفعة واحدة اذا كان خاليا
وان لا يبول ولا يتغوط مائعا **في مكان صلب** لئلا يترشش
 فان لم يجد غيره قدح او نحو **وان لا ينظر الى السماء ولا الى فج**
ولا الى ما يخرج منه ولا يعبت بيده ولا يلتفت يمينا وشمالا
 ولا يستاك لان ذلك كله لا يليق بحالته ولا يطيل فقوده لانه
 يورث الباسور **وان يسبل ثوبه** شيئا فشيئا **قبل ان يطأ** كما
ويحرم البول ونحوه في المسجد ولو في اثناء ذلك لا يصلح له كما
 في خير مسلم لمزيد استعدان بخلاف الفصد فيه في الاثناء

قوله ان كان خاليا عن محرم نظره
 عورته لمن مع المرأة كان التحريم والافاق
 الطاهر والمحل ومن الرضوخ وغيره من التحريم
 مردود بان نقض العورة في التحريم كذا في
 قوله وان لا ينظر الى حاجته عرضا
 ان لا ينظر الى رجليه ولا يمشي
 في حذاءه
 ان لا ينظر الى رجليه ولا يمشي
 في حذاءه
 ان لا ينظر الى رجليه ولا يمشي
 في حذاءه

الدم ولذا عفي عن قليله وكثيره بشرطه ويحرم ذلك
على القبر المحترم ويكره عند القبر المحترم احترامه ويكره
 البول والغائط **قائما لا معذرا** لا خلاف الاكثر من حواله
 صلى الله عليه وسلم اقام مع العذر **كاستنجا** او فقد حمل
 يصلح للجولوس وخشية خروج شيء من السبيل الاخر لو
 جلس او كون البول حرقة فلم يتمكن من الجولوس فباح وعليه
 او على بيان الجواز يحمل بوله صلى الله عليه وسلم قائما لا
 سباطة قوم **ويكره ذلك في متحدث الناس** كما مر بدليله
 نعم ان كان مجتمعون على معصيته فلا بأس بقضاء الحاجة
 في متحدثهم تنفيرهم ومراعاة يكره له ان يتكلم حال قضاء حاجته
فاذا عطس حينئذ حمد الله تعالى بقلبه ولا يحرك لسانه
فصل في الاستنجاء يجب لا على الفور بل عند ارادة نحو
 الصلوة **الاستنجاء من كل رطب خارج من احد السبيلين**
 ولو نادرا كدم **بالماء** على الاصل او مسحه او قلعه **بالماء**
 صح قوله صلى الله عليه وسلم **وليس شئ بثلاثة اجزاء وخرج**
 بالرطب الریح وان كان المحل رطبا ونحو البعرة الجافة فلا
 يجب الاستنجاء من ذلك لكنه يسن في نحو البعرة وباحد السبيلين
 الثقة المنفتحة وقبلا المشكلا واحدهما وذكر ان استنجاها
 فيتعين الماء كقلف وصل بوله الى جلده وليس المراد بالحي

قول على الاصل في ازالة
 النجاسة وان كلفها بها بالحي
 ان استنجا رخصة خارجة عن
 الاصل مدرج

مفصو

خصوصه بل هو وما في معناه من كل **جامد ظاهر** لا نجس ولا
 متنجس لانه لا يصلح لازالة النجاسة **قال** لا مالا يقلع
 اول زوجته او تشارا جزاء كالتراب **غير محترم** ومنه كتب
 التورات والابجيد ان علم تبديلهما عن اسم معظم وجلد
 دبع وجلد حوت كبير جف بحيث لو بلل على الوجة نجس
 المحترم ككتاب العلم الشرعي والتمنطق الموجود اليوم
 وجلدها المتصل بخلاف جلد المصحف فانه محترم مطلقا
 والمطعوم ولو عظما وان حرق وجزء اذ في محترم ولو منفصلا
 وجزء حيوان متصل به ولو فاق على الوجة ويجزئ الجحر بعد
 المحترم وغير المحترم القاع ماله ينقل النجاسة **وين** في القبل
 والدبر **الجمع بينهما** بان يقدم الجامد ثم الماء لينزل العين
 ثم لا ترفق من اذينة النجاسة وبه يعلم ما نقل عن الغزالي
 من انه يحصل سنية الجمع **ولو نجما مد متنجس** وما يجتهد الاسنوي
 من حصولها ايضا بعد دون تلك مسحات **فان اقتصر على**
احدهما فالماء افضل لانه ينزل العين والارض **وسرط** اجزاء
الحجر من يقتصر عليه **ان لا يجف** النجس الخارج لانه لا ينزله
 حينئذ **وان لا ينقل** عن الموضع الذي استقر فيه عند
 الخروج لانه حينئذ يطرق على المحل نجس لا بسبب الخروج **نحو**
 ان لا يطرق عليه اجنية **اخر** ولو من الخارج كبرئاشه لانه مورد

الى خارج النجاس
 لا تنقل من طين

قد مر الشرعي في الايقاع والتفصيل والحق
 قد مر والله هو الذي يرفع العلم الشرعي كسائر
 العلوم الشرعية كالنحو وكذلك
 الحساب والطب وغيرهما من
 قول جوده حيوانه قاله انما كسر ودر
 وسره ثم قال وكذا في دار البتة ظروف

لا يحصل اصل السنة ايضا بالنجس
 كالفاتحة

النص الخارج والاجنبى ليس في معناه **وان لا يجاوز الخارج**
صفحة في الفائط وهي ما ينضم من الاليتين عند القيام
او حشفته او قدرها من مقطوعها في البول وان لا يدخل
 بول المرأة مدخل الذكر لان مجاوزة ما ذكرناه دون جذا فلا
 يلحق بما نعلم به البلوى ولو تقطع الخارج تعين في الفصل
 الماء وان لم يجاوز ما ذكر **وان لا يصيبه ماء** غير مطهر له
 وان كان طهورا او ما يغاير بعد الاستنجاء وقبله لتنجسها
 وكما يغاير ما لو استنجى بغير طيبا وكان المحل مترطبا لماء لا عرق
 على الوجه **وان يكون بثلاث مسحات** وان لم يبق بدونها
 للنهي الصحيح عن الاستنجاء باقل من ثلاثة اجزاء **ويجمل**
 ذلك ولو باطراف حجر فان لم يبق المحل بثلاث **وجب الانقاء بالزيادة**
 عليها الى ان يبقى اثر لا يزيد الا الماء او صفار اخضر **و**
يسن الايتار ان حصل الانقاء بشفع لما صح من امره صلى الله عليه وسلم
 به **ويسن الاستيعاب بالمحجر** اي بكل حجر من الثلاث بان
 يبدى بالاول من مقدم صفحته اليمن ويديره برفق الى المحل
 ابتداء **والثاني** من مقدم اليسرى ويديره كذلك ويمت
 الثالثة على صفحته ويسر بته جميعا ويسن وضع الحجر على موضع
 طاهر ويديره ولا يضرب النعل بالحاصل في عدم الادارة وظاهر
 كلامه ككلامه الشيخين انه لا يجب تعميم المحل بكل مسحة

ط
 علامة التحفة انه لا يطرأ عليه رطب ولو تراء
 لغیر نظره انظر هذا القيد فهو من الظاهر
 ان قتا من ك فتر على حد قولهم لا يجلد لكان نفس
 بعد انقطاع الدم وتدل الظاهر عن القيد
 وعبر الطلاق وعبر الصوم

ط
 انصرف بالزيادة عن محركة كلامه من طين
 من غروب باقنا رضى بكرة فخا
 ق مرس

ن

في الثلاث وفيه كلام بيّن في شرح الارشاد مما خلاصه ان
 2 كلامهم شبهة تعارض فرج جمع متاخرون الوجوب رعاية لذلك
 واخرون عدمه اخذوا بطواهر كلامهم **وليس الاستنجاء باليسار**
 للاتباع ويكره باليمن وقيل يحرم لصحة النهي عن الاستنجاء بها
وليس الاعتناء على الاصبع الوسطى لانه لا يمكن ولا يتعرض للباطن
 وهو ما لا يصله الماء لانه منبع الوسواس نعم يسن للبكر ان تدخل
 اصبعها في الثقب الذي في الفرج لتغسله ويسن لمن يستنجى بالماء
تقديم الماء للقبل لانه لو قدم الدبر ربما عاد اليه الجنس عند
 غسل القبل وبالحجر تقديم دبره **وليس تقديمه اي الاستنجاء على**
الوضوء ان كان غير سلس والا وجب عليه ذلك **وليس المستنجي**
ذلك يده بالارض او نحوها ثم يغسلها ويكون ذلك اعنى
 الدلك ثم الغسل **بعده** اي الاستنجاء للاتباع وليس له بعده
 تضع فرجه **وازاروه** من داخله دفعا للوسواس **وليس ان يقول**
بعده اللهم طهر قلبي من الشقاق وحقق فؤادي من الفواحش
 لمناسبة الحال ويكفي غلبة ظن زوال النجاسة وشم ريحها
 في اليد بنجسها دون المحل ما لم يثمتا محل ملق فيما يظهر
 ولا ين له شم يده ولينذر من ضم شرج مقعدة بل يستريح قلبه
 لبقاء النجاسة في عا طيفه ولو سال عرق المستنجى بالحجر فان
 جاوز صفحته وحشفته لزعمه غسل المجاوز والاقلة **فصل**

ان استنجى بالماء

صلى الله عليه وسلم
 طاهر يستوي

Copyright © King Saud University

تدله
في الشخص نفسه قال الربيع الهن
منه انما اذا وضعت
الصفحة التي فيها الشدة وضعت شيئا
فيها قد يوجب طرحها عن يد كفاها
عند ان يخرج منها شيئا من مرقا للشر من
قول ان نقصت شوتها اما اذا
لم تنقص شوتها بان كانت باقية
او مضمومة او غير باقية فلا ينس
عليها خروج منه شيئا للقطع باقية
منه لانها مضمومة وتختلط
بلا حسي
التي راي

في موجب الفسل وهو بالفتح والضم والاولى افع وانشرو قد يقال
بالضم لاء الفسل وبالكسر لنحو سد واغسل به **موجبات الفسل**
خمس احدها **الموت** لمسلم غير شهيد كما يعلم مما سئذكم
في الجنائز وثانيها **الحيف** وثالثها **التفاس** مع الانقطاع
ونحو القياد المضلوة اجماعا ورابعها **الولادة ولو علققة**
ومضغة وبلاء وطوبه لان كلاهما مبنى منعقد وخامسها **الجنائز**
وتحصل **اتان يخرج المني** اجماعا ثبني الشخص نفسه قول مرة
من يخرج معشاد ومن فرج المشكل مطلقا ومن تحت صلب
الرجل وترايب المرأة ان كان مستحكما بان لا يخرج لنحو مرض
والسد لا صلي وان لم يجاوز فرج المرأة بان وصل لما يجب
غسله ولو خرج من غير قصد او كان الخارج من مائه منها بعد
غسلها ان انقضت شوقا بانه كالجاء بان تكون بالغة خذارة **سبعة**
اعتبارا للمظنة كالنوم اذ يغيب على المظن اختلاط مائه به حينئذ
ولا اثر لنزوله لقبيته المذكور **وبعرف** المني سواء كان من رجل او امرأة
بعد فقد اي خروجه على دفعات قال الله تعالى من ماء وافتق
اولدته بخر وجد وان لم يتدفق ربيز منها فتور الذكر وانكسار
الشهوة غالبا او ربح عجيبا **او طلع** حال كون المني **رطبا او**
ليج **بياس** حال كون المني **جافا** وان لم يتدفق ولا
الذي به كان يخرج ما بقي منه بعد الفسل فان فقدت هذه الخواص

الله

من في من الرجل
مقدور عليه ان يخرج
منه ما كان فيه

فائدة
اوردا لیر می از اشباح و نظایر الامم انهم
على تفتيح الحنفية ناه عن حكمه و اجعلنا ان رقا
و في النهاية لعل اليرى و كذا في الحكم بالحسنة
بخصرها التخلد و عباد الله بالاجها و حكم
الرئيسية و يلزم المهر العلة و غير ذلك في بقية
الاحكام التي وقد ثبتت اصل حنفية انما قد ر
الحسنة في مقطوعها انما قد رها و اجعلنا ان رقا
ان اردت مدتها

الثلاثة فلا غسل ولا انزال نحو التخنانة والبياض في مني الرجل
والزقة والاصفر اذ في مني المرأة وجودا ولا فقد **وانما بابلح**
الحشفة او قد رها من فاقدها ولو كانت من مبان في **فروج**
ولو دبره وفروج مشاوي وازمكة وان لم يشته ولا حصل
انزال ولا انشمار ولا قصد ولا اختيار ولو مع حائل كتيثف
كخبر مسلم اذا التقى الختانان فقد وجب الغسل وان لم ينزل خبر
انما الماء من الماء منسوخ وذكر الختانين على الغالب هذا كله في ذكر
الواضع وفرجها ما الخشني فلا غسل بابلح ذكره ولا على الموج
فيه مطلقا ولا بابلح واضح في قبله لاحتمال الزيادة
وتحصل الجنابة ايضا بسبب **رواية المني في ثوبه** الذي لا يلبيسه
غيره **او فراش لا ينام فيه غيره** **من** يحتمل انه منبأ لعدم
احتمال كونه من غيره حيث ان كان يطاهر الثوب ويغسله
اغادة كل صلوة لا يحتمل حدوثه بعدها **ويحرم بالجنابة من**
تكرم بالحدث وقد مر **وكيف المسلم في المسجد** ورجسته
وهو اه وجناح بجداره وان كان كله في هوا الشارح وهو محرم
وتبعه وقف بعضها مسجدا شافعا لقوله صلى الله عليه وسلم
لا اهل المسجد كارض ولا جنب حشدين القطان **وتردد**
فيه اذ في محرم ما ذكره لانه يشبه المكث بخلاف العبور نعم خلاف
الاولى الا لغزرك قرب ومحل حرمة المكث والتردد اذا كان بغير

عذر فان كان بعذر كان احتلام فاغلق عليه باب المسجد
او خاف من الخروج على تلف نحو مال جاز له المكث للضرورة
ويجوز عليه التيمم ويحرم بتراب المسجد وهو الداخل في وقفه
اما الكافر فلا يمنع من المكث به لانه لا يعتقد حرمة المسجد
المسلم ايضا **قراءة القرآن** للبلاء ولو يحرف منه **بقصد القراءة**
رحدتها او مع غيرها لقوله صلى الله عليه وسلم لا يقرا الجنب
ولا الخائض شيئا من القرآن حسنة المندوي اما اذا لم يقصد بها
بان قصد ذكره او موعظة او حكمة وحده كالسجدة او طلق فلا
يحرم لانه لا يكون قرا نا الا بقصد نعم يجب قراءة الفاتحة في صلاة
جنب فقد اظهرين لضرورة توقف صحة الصلوة عليها
فصل في صفات الفسل واول الفسل الواجب نية وفتح
الجنب في الجنب والحض والنفس في الخائض والنفسا راي
رفع حكم ذلك او استحالة ما يتوقف عليه الفسل **رفع الفسل**
او الفسل المفروض والواجب واذا كان الفسل **ورفع الحدث**
ورفع ذلك او الحدث الاكبر او غير جميع البدن وهو افضل منه
الاطلاق او الطهارة للصلوة في حق الجنب وما بعده لتقرضه
المقصود في غير رفع الحدث ولا سترام رفع المطلق رفع المقيّد
فيها ولا يكفي نية مطاق الفسل كما مر في الوضوء **واستيقظ**
في شدة الظهيرة ظاهره وباطنه وان كثف جميع ظاهره **شدة**

كما لو قال لا يقرأ
على قسمة الجنب والابتداء
والجهد في حيازة التمسك
الذي يجرى له هذا في قصد
اقامة شدة التمسك بالارادة
لم يقصد القرآن لم يكن شافيا
خلا والعظيم
شدة العزة

وقد اطلقنا في هذا
رفع المطلق بقصد وانه
يتم فصدته لوضوئه في
الحالة فلو كان في غير
الصلوة لم يفسد ولا يفسد
في غير الصلاة

حتى

حتى ما ظهر من خصوصاً في الاذن وانف جذع وشقوق لا يغور كما لو لم يدر
لها والا فكما مر في الوضوء ومن فرج بكر او ثيب اذا قعدت
لوقضا حاجتها وما تحت قلعة الاكف فلا يجب غسل باطن
عقد الشفر وباطن فم وانف وفرج وعين وشعر نبت لها او باطن
نعم يجب نقض الضمائم اذا لم يصل الماء الى باطن الشعر الا به
وجوب ثوب النية باول مفسول فلو نوى بعد غسل وجب عادة
غسله **وسننه** كثيرة منها **الاستقبال والنية مفرقة** **ثوب**

قوله وشعر نبت
قال في النسخة وانه كان

فانما
النية في الاستنجاء وهذا الاكل او الاكل
الذي في الوضوء والنية في الغسل
طهرت النية في الاستنجاء والنية في
قوله قد يغفل عنه في غسل الاستنجاء في الغسل
فاذا لم يغسله غسلا شاملا وانما غسلا في الغسل
انما لم يغسله غسلا شاملا وانما غسلا في الغسل

فانما
النية في الاستنجاء وهذا الاكل او الاكل
الذي في الوضوء والنية في الغسل
طهرت النية في الاستنجاء والنية في
قوله قد يغفل عنه في غسل الاستنجاء في الغسل
فاذا لم يغسله غسلا شاملا وانما غسلا في الغسل
انما لم يغسله غسلا شاملا وانما غسلا في الغسل

بالنية ونفس الكفين كالوضوء فيها نعم يستل
من تحوير يق ان يقرن النية بغسل محل الاستنجاء بعد فراغه
منه لانه قد يغفل عنه او يحتاج الى المتس في يتقضى وضوءه
ومنها رفع الاذى انزاله **الموضوء** الكامل للاستنجاء فاستنج
او بعضه الطاهر كمنى ونخاط والتبيل الحكي وان كفي لهما
غسله ثم بعد انزاله **الموضوء** الكامل للاستنجاء فاستنج
او بعضه عن الغسل خلا في لافضل وينوي به سنة الغسل
ان تجردت حيا نية عن الحدث الا صغروا لا نوى به رفع
الحدث الا صغروا ثم بعد الوضوء **تقدم مواضع الانقطاع**
كالاذان وطبقات البطن والمخاط وتحت المقبل من
وتحليل اصول الشعر ثلثا بيده **المبلولة** بان يدخل
اصابعه القرة في الماء ثم في الشعر ليشرب بها أصوله لان

فانما
النية في الاستنجاء وهذا الاكل او الاكل
الذي في الوضوء والنية في الغسل
طهرت النية في الاستنجاء والنية في
قوله قد يغفل عنه في غسل الاستنجاء في الغسل
فاذا لم يغسله غسلا شاملا وانما غسلا في الغسل
انما لم يغسله غسلا شاملا وانما غسلا في الغسل

هذا وما قبله اقرب الى الثقة بوصول الماء. وبعد عن الاسراف
فيه **ثم الا فاضة على رأسه** للاتباع ولا ين فيهما البداة
بالاين ويظهر ان محله ان كفا ما يفيض على رأسه والاف البداة
بالاين اولى كالا قطع الذي لا يتاقي منه افاضة **ثم على شفة**
الاين المقدم منه ثم المخر **ثم على لايسر** كذلك **والاين**
بجميع ذلك ثلاثا **والله لك في كل مرة** من الثلاث لما فصله
يد **واستغنى** **باب البنية** ذكرها في موضعين في جميع ذلك
والا لا ينقص **ما في عن ضاع** في مقدر لانه صلى الله عليه وسلم
كان يفصل بالضعاف فان نقص واسبع كفي اما غير المقدر فينقص
ويزيد ما يلحق بحاله **وان تنزع المرأة** ولو تكبرا او خلية غير
معتدة الوقات والمحرمه اثر **الذي هو حيض** ونفاس
تسلك بان تجعله بعد غسلها بنحو قطنه وتدخلها في ما يجب

فرد مع غير غاشية رضى استغنى
دور الشبان عن غاشية من غاشية
ما رآه الا ابنه صلى الله عليه وسلم
قال اخذ في فرقة منكم فظهرت
اذن فتنازل ابنه صلى الله عليه وسلم
واستمر بغيره فظهرت فافترقا
الذين اذنه فالت بها يعني تنبت
فان اذنه وانما في امره فظهرت
بالفقه والاعمال في امره فظهرت
في امره فظهرت فظهرت

تمسكه من فرجها لما صح من امره صلى الله عليه وسلم مع تقيده
غاشية له بذلك وحكمته تطيب المحل لاسرعة العلوق ويكره قوله
تركة اما معتدة الوقات والمحرمه فيمنع عليها استعمال الطيب كذا
فعم لين للمعدة تطيب المحل بقليل قسط او اظفار ثم ان لم يكن
تجد مسكاسن **بجلب غيره** ثم ان لم تجد طيبا سن **بطين**
فان لم تجد ذلك فالكافور ودفع الكراهة ولم يخرج
منه يعني الفصل قبل البول لكن الستة **اللا يغسل** **والا يغسل**
خروج

خروج البول قبل البول لئلا يخرج بعده شيء **والا يغسل**
الناثور وهو ما مر عقب الوضوء **بعد الغسل** من الغسل **والا يغسل**
الاستغناء والتشفيف كالوضوء **وبكره** **الاسراف**
في القبول للفصل نظير ما مر في الوضوء بقيدة ويكره **الفصل**
والوضوء في الماء الزاكد ولو كثيرا او بمرامقينة عميقا
لما صح فيه صلى الله عليه وسلم عن الغسل فيه وقيس به الوضوء
بجامع خيشة الاستعداد والاختلاف في طهوريته وبه يعلم
ان الكلام في غير المستحجر الذي لا يتقذر بذلك بوجه ولا
خلاف في طهوريته وان فعل ذلك وانه لا فرق بين الوضوء
من حدث اصغرا او اكبرا وتكره **الزيادة على ثلاث** كالوضوء
بقيدته السابق فيه وترك **المضمضة** **والاستنشاق**
للخلاف فوجبها فيه كالوضوء **ويكره للجنب الاكل والشرب**
والنوم **والجماع قبل غسل الفرج** **والوضوء** لما صح من الامر
به في الجماع والاتباع في البقية الا الشرب فقيس على الاكل
وكذا منقطة الحضي والنفاس فيكره لهما ذلك كما يجب

فصل في
الوضوء

باب النجاسات **وازالها** **وهي لغة كل**
يستقذر وشرعا بالحد مستقذر يمنع صحة الصلوة حيث
لا مريض وبالعقل مسكر باع اصالة ومنه **الخمر** وهي
المتخذة من عصير الخمر المنب ولو محذرة وهي ما عرفت

قوله مستقذر اي يكره فينبغي
الحسين والمعزى قال الزايد اوائل
الاس من الربع الاول من الاصل
استقذر انما المستقذر يكره
عنان الطهارة والنجاسة غير مقصورة على
الظواهر المذكورة بالحق في المستقذر فيكون
الشرع مقصورا على ذلك ولكن يجوز ان يمتد
بذلك لبدنه عناء عما يجب
صفاة النجاسة
منها ما لا يغسل

[illegible]

حلیہ

وان نخران كدم براغت كاغ انايتا
نيرة

[illegible]

للشخص الضيق في كثر ما وقبلا سائبا فلو تحقق خروج
 رطوبة الفرج نه باطنه كانت نجسة وانما لم يتنجس ذكر المحام
 اذا وطئ من استنجت بماء او حجر ولم يتحقق اصابة البول للذكر
 ولا مدخله لعدم تحقق خروجها من الباطن ويجوز اكله بيضا غير
 المأكول حيث لا ضرر فيه **والجزء المتفصل من الحيوان كمينته**
 طهارة ونجاسة فقد نحو الادبي ومثمنه ظاهره بخلافها من نحو
 الفرس للخبير الصحيح ما قطع من حي فوميت **الشعر الحيوان**
للاكل ودرشيه وسوفه ووربه اذا لم يعلم بالانه بعد موه
فطاهرات لقوله تعالى ومنه اصوافها واورباها المايه ولو
 انفصل في حي جزمه عليه شعر فصا نجسان وخروج بما ذكره القرن
 والظفر والظلف في نجسة **ولا يطهر شي من النجاسة**
 بالاستحالة **الاثنية اشياء** احدها **الخمر** ولو غير مختبره
 فظهر وان فتح راسها او نقلت في محلها او تخللت لا يفعل
 فاعل **انائها** ولو نحو خرف جديد نبها لها للضرورة **اذا**
ضارت اي استحالة **خلا بنفسها** اي بلا مضاجعة عين
 لزوال علة النجاسة وهي الاسكار اما اذا تخللت بمضاجعة
 عين نجسة وان زعت قبل التخلل وطاهرت استمرت اليه ولم
 تسمر لكن تخلل منها شي فلا يطهر اذا النجس يقبل النجس في الاول
 ولتنسجها بعد تخللها بالعين الذي تنسج بها في الثانية وكذا

٢٥
 وكما يحرفها ذكر النبيذ على المقعد وثابتها **الجلد المتنجس بالوت**
 بان لم يكن من نحو كلب وان كان من غير المأكول **يطهر بالدغ**
 والاندباغ **ظاهر** وهو ما لا فاه الدغ **ويا طنه** وهو ما لا يلوته
 الدماغ بشرط ان يستقي من الرطوبات المعفنة له بحيث لا يعود
 اليه النتن والفساد لو وقع في الماء لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم
 اذا دغ الاهاب فقد طهر وانما تحصل التسمية المذكورة بخرنوب
 ولو نجسا كذرق حمام لا ينحوشس وتراب وخروج بالجلد الشمرنم
 يطهر قليله تبعا كانه الحزرم هو بعد الاندباغ كثوب متنجس فلا بد
 لخو الصلاة فيه وعليه من تطهيره **وثالثها طاهرا وجوانا** كما
 لمينة اذا ضارت دود الحذوث الحيوة وهو وان لم يكن متولدا
 منها لكنه مترلة من عفونا تها وهي نجسة ولا يصح التمثيل بدم
 بيضه ضارت فرحان لانه جسد كالمني اذ هو اصل حيوان طاهر
 وخروج بحيوان ما صار رمادا او ملحا مثلا فلا يطهر **فصل**
 في ازالة النجاسة **اذ انجس شي جامد** ولو نفثا يفسده التراب

ملاقات بشي من كلبا وفرعه ولو لعا به مع الرطوبة
 في احداهما غسل **سبع مرات** **احد** من سواء الاخيرة والاولى
 وغيرهما **بالتراب القلبي** ويخبر طهر وانا احدثكم اذا ولغ
 فيه الكلب ان يغسله سبع مرات احدها بالتراب وفي رواية
 اولاهن وهي ليسان الاقنيل كما ياتي وفي اخرى التساقط وهي

وفي سنة خلا الخنزير الطهارة
 من نجاسة لا بد من غسله
 بالطين او التراب او الماء
 او غيره من المواد الطاهرة
 ولا بد من غسله بالطين
 او التراب او الماء او غيره
 من المواد الطاهرة

قوله ما اذا خرج باليد من فم الخنزير
 ماء وغسله باليد واليد على فم الخنزير
 وقيل فافترس فم الخنزير
 ويظهر من ان النجس انما بالفتور
 والفتور ينسج بالملوحة يطهر باليد
 قالوا ان شي وهو نجس لانه
 في ما وقيل فيه ثم كثر حتى يبع فثبت طهارة
 في سنة انا دغ امرنا جامد فلا يطهر
 الا بالتسبيح والتسبيح راسا يطهر
 الما فافترس فم الخنزير
 اذ انجس من فم الخنزير

وما

[illegible][illegible]

فقد بين ان وجوب الحق على ما ذكرناه من ان الحق لا ينفك عن المصلحة
 او اجرة في مسئلة اليقين فلا يعتبر الا انه عليه لانه ذاهب على انما وافقه
 كل تقدير ومثله الاختصاص وان كثر خلافه في غير صورة من صورته
 او اجرة في مسئلة اليقين فلا يعتبر الا انه عليه لانه ذاهب على انما وافقه
 كل تقدير ومثله الاختصاص وان كثر خلافه في غير صورة من صورته

او اجرة في مسئلة اليقين فلا يعتبر الا انه عليه لانه ذاهب على انما وافقه
 كل تقدير ومثله الاختصاص وان كثر خلافه في غير صورة من صورته

ومن انقطاع عن الزينة وان لم يستوحش وفارق الجملة
 بافهام لا يدل لها **ومن خروج الوقت** فلخوف فورية لو قصد
 من اوله او من حين نزوله جازله التيمم بخلاف ما لو وجد
 وخاف فوت الوقت لو توضأ او غسل النجاسة به لانه غير فاق

و بخلاف المقيم فانه لا يجوز له التيمم وان خاف فوت الوقت لو سعى
 الى الماء لانه لا بد له من القضاء **فان وجد المحدث** او الجنب
 صار صلتا كالحلل **لا يكره** لطهره **وجب** عليه استعماله اذا

في ربه وان كان في وقت من وقته فانه لا يجوز له التيمم وان خاف فوت الوقت لو سعى
 الى الماء لانه لا بد له من القضاء **فان وجد المحدث** او الجنب
 صار صلتا كالحلل **لا يكره** لطهره **وجب** عليه استعماله اذا

لنفقد الترتيب ويجب ايضا استعمال ثياب ناصية **وجب**
 بعد دخول الوقت لا قبله **شرأ** اي الماء واوثاقا فصلا للطهارة
 واستيجار نحو ولو احتجج اليه بمن او اجرت

مثل

فقد بين ان وجوب الحق على ما ذكرناه من ان الحق لا ينفك عن المصلحة
 او اجرة في مسئلة اليقين فلا يعتبر الا انه عليه لانه ذاهب على انما وافقه
 كل تقدير ومثله الاختصاص وان كثر خلافه في غير صورة من صورته
 او اجرة في مسئلة اليقين فلا يعتبر الا انه عليه لانه ذاهب على انما وافقه
 كل تقدير ومثله الاختصاص وان كثر خلافه في غير صورة من صورته

و بخلاف المقيم فانه لا يجوز له التيمم وان خاف فوت الوقت لو سعى
 الى الماء لانه لا بد له من القضاء **فان وجد المحدث** او الجنب
 صار صلتا كالحلل **لا يكره** لطهره **وجب** عليه استعماله اذا

في ربه وان كان في وقت من وقته فانه لا يجوز له التيمم وان خاف فوت الوقت لو سعى
 الى الماء لانه لا بد له من القضاء **فان وجد المحدث** او الجنب
 صار صلتا كالحلل **لا يكره** لطهره **وجب** عليه استعماله اذا

لنفقد الترتيب ويجب ايضا استعمال ثياب ناصية **وجب**
 بعد دخول الوقت لا قبله **شرأ** اي الماء واوثاقا فصلا للطهارة
 واستيجار نحو ولو احتجج اليه بمن او اجرت

مثل

مثله في ذلك المكان والزمان فلو طلب ما كره زيادة فلس لم يجب
 لكه افضل وبحل ذلك حيث لم يثبت الامر الى شيء مما ولسد الرشق
 والالم يجب لان الشربة حيث قد تساوى وثاير نعم ان يدل منه
 ذلك فينبغي زيادة لائق بمثل تلك الشيعة عرفا وكان هو سراً
 المال غائب الى اجل يبلغه موضع ماله ولو غير وطهره لزمه القبول
 اذا ضرر عليه مما يحتاج الى شربة او لا يستجار بموضع المثل ان لم

يجب اليه لدين مستغرق ولو مؤجلاً ومستغرق صفة اي لاجابة اليه لانه ما يفضل في كونه
 كاشفة اذن من لازم الحاجة للذين ان يكون مستغرقا **او ثوبه** غير محتاج اليه

سفره المباح ذهاباً واياباً **او نفقة حيوان محترم**
 ممن تلزمه نفقته وان لم يكن معه ومن رفيق وحيوان معه
 ولو لغيره ان عدم نفقته والمزاد بالنفقة المؤنة لتشمل

حتى الملابس والاثاث الذي لا بد منه ولجرة التداوي والمركوب
 وكذا المسكن والخدام والمحتاج اليهما لان هذه الاشياء لا بد
 لها بخلاف الماء وخروج بالمحترم وهو ما حرم قتله نحو المرتبة
 والحربي والزاني المحصن وتارك الصلوة بشرطه والحذر

والكلية المعقولة الذي لا منفعة فيه ولا ضرر بل هو محترم **و**
يجب طلب هبة النار وقرضه وقبولها اقلية المسامحة
 فيه فالمنفعة حقيرة **واستعارة** نحو **ولو** ورشاً ومما
 يتوقف عليه القدرة على الجار اي طلب شاربه وقبولها

مثل

وان تزايدت قيمته على ثمن مثل الماء اذ لا تقطع المنه فيها والاصل عدم
 تلف المستعمارة ولو استمع من سوال ذلك او قبوله لم يصح
 يتمه ما دام قادرا عليه **دون اتياب ثمنه** اي الماء او اجرة
 او اتياب نحو الدلو واقتراضه لتقل المنه في ذلك ولو لم يات
 او ابن وان كان قابلا لمقتضى مؤسرا لعمال غائب وسائر العورة
 كالدلو فيما ذكر ولو لم يجد الماء كمنه لسائر العورة او الماء
 قد منه وان لم يسترسوا لتوتين لادوام نفسه ومن ثم وجب على
 السيد ان يشتريه للملكه دون ماء طهارة في السفر **ولو كان**
معدا محتاجا اليه لعطش حيوان محترم من نفسه او غيره
 ولو نه اهل قافلته وان كبرت ولم تنسب اليه **ولو كان في السفر**
 وان ظن وجود الماء **وجوب التيمم** وحرم الطهارة بالماء
 دفعا للضرر والناجز والموقع وضبطة مضبطة المرض لا ياتي به قريب
 ولا يجوز ان يخلو في يديه ولا يكلف الطهارة ثم شربه لان النفس تعاقبه بخلافه فادبته الذي هو
 بل لو كان معه نجس وطاهر سقاها النجس ونظيرها اظهاه
 ولا يجوز ان يخلو في يديه ولا يكلف الطهارة ثم شربه لان النفس تعاقبه بخلافه فادبته الذي هو
 بل لو كان معه نجس وطاهر سقاها النجس ونظيرها اظهاه
 عليه او غسل نجاسة ولو وجد الماء في سفره ما دفع حاجته اليه
 للعطش لم يجز له التيمم اتفاقا وكذا لو كان به قروح وخاف
 لانه قادر على التوبة وواجب للماء **ولا يقيم المرض**

لا والله لو فاد ذلك في
 يجب شراؤه واستجاره واستجاره
 لا يجب قبوله هبته وهبته
 غشمة انتهى

لا حرم عليه نظيره ماء
 وان قل

قوله لا يجوز ان يخلو في يديه
 لا يجوز ان يخلو في يديه ولا يكلف الطهارة ثم شربه لان النفس تعاقبه بخلافه فادبته الذي هو
 بل لو كان معه نجس وطاهر سقاها النجس ونظيرها اظهاه
 ولا يجوز ان يخلو في يديه ولا يكلف الطهارة ثم شربه لان النفس تعاقبه بخلافه فادبته الذي هو
 بل لو كان معه نجس وطاهر سقاها النجس ونظيرها اظهاه
 عليه او غسل نجاسة ولو وجد الماء في سفره ما دفع حاجته اليه
 للعطش لم يجز له التيمم اتفاقا وكذا لو كان به قروح وخاف
 لانه قادر على التوبة وواجب للماء **ولا يقيم المرض**

اي

اي لاجله خالصا كان او متوقفا **الا اذا خاف من استعماله**
على نفسه او عضوا او منفعة عضوان يلف او خاف حول مدة
المرض وان لم يزد او زيادته وان لم يبط **او خاف حدوث**
شيء قبيح اي فاحش كغير لون ونحول واستحشاف ونقره
 يبقى وكحة تزيد لا طلاق المرض في الالة وضرب نحو الشئ المذكور
 وما قبله فوق ضرر الزيادة السيرة على ثمن الماء وانما يؤثر هناك
 ان كان **في عضو ظاهر** وهو ما لا يعد كشفه هكنا للمرورة بان
 يبدوا في المحنة غاليا والباطن بخلافه واحتر من غير لسيرو ولو
 على عضو ظاهر كالثدي وري وسواد قليل وعن الفاحش بعضه باليد
 فلا اثر لخوف ذلك فيها اذ ليس فيها ضرر كثير ولا نظر كون المتطهر
 قد يكون رقيقا فتفقد قيمته بذلك نقصا فاحشا لان ذلك
 متوهم غير متحقق ويعتمد في خوف ما ذكر قول عدل رواية او نفسه
 ان عرف علم الطب وكذا لو لم يعرف ولا خبره من ذكر وخاف ما مر
 لكنه بعيدا اذ يرى او وجد المحذور وان اجزءه بجوار التيمم لانه قيل
 اجزاءه كان شاككا في السبب المجوز فلم تكن قيمة جازمة فالاختيار
 قيد لا عادة لا لوجوبها **ولا يقيم للمبرد** اي لاجله **الا اذا لم**
تنتفع تدفئة اعضائه للضرر ولم يوجد ما يسخن به الماء
 من الماء وحطب ونار **وخاف على منفعة عضوله او حدوث**
الشيء المذكور للضرر خيفة اذا انقضت التدفئة او وجب له

قوله في المحنة بفتح الميم وحكى كسرعا
 وفتح للشارع او ايل كتابه لكتاب
 من المحنة بضم الميم الياء فاحش وهو
 الراس وهو الراس والفتق والبدن
 اما العضدين والرجلين والخصيتين
 الفتق وقوله في الميم قال النوري في
 المنع لعدم الشك في دفعه عنهم الفتق بالتميم

قوله الا اذا لم تنتفع التدفئة بذلك
 لا تدفئة لا عادة كما مر في المباح شرعا
 لتندره فنفذ ما يسخن الماء او يدفئه
 العضو قال العلامة قاسم لوجوده بادر
 على ما يسخن به الماء لكن هناك الرقبة كجذبة
 بالتميم لكونه في الوقت وجب شكا بالتميم
 في الوقت ثم قال في التيمم ليجب
 وقوله وهو ظاهر لانه واجد للماء
 في وقت الحاجة

ما يستحق به أو لم يخف ما ذكر فانه لا يتيم اذا ضرر حينئذ وكما
 انه حيث خاف بخدره البرد او مرض حاصل او متوقع جاز له
 التيمم وحيث لا فلا **وان خاف من استعمال الماء لم يخرج**
في بعض بدنه غسل الصحيح ويتلطف بوضع خرقة مبلولة
 بقرية العليل فان تغذ راسه ماء بلا افاضة **وتتيمم من الجرح**
 يتيمم كما ملأ بان يكون **في الوجه واليدين** وان كان الجرح
 في غيرهما لم يخرجوا المضموم من طهارة ويجب ان يمر التراب
 عليه ان كان يحمل التيمم ولا يجب مسح بالماء وان لم يضره لان
 واجبة القتل فاذا تغذ راسه القتل فله فائدة في المسح عليه ولا ترتيب
 بين التيمم وغسل الصحيح لكن يجب ان يكون وقت غسله **فان**
كان جنباً يعني محدثاً أكبر قدامه ماشاء منها اذا لا ترتيب عليه
وان كان محدثاً أصغر جنتهم من الجراحة وقت
غسل العضو المليل ولا ينقل عن كل عضو حتى يكمل غسله
 ومسحاً أو يتيمم على بقية الترتيب فان كانت السلة بيد فو
 تقديم التيمم والمسح على مسح الرأس وتأخيرها عن غسل الوجه
 وله تقديمها على غسل الصحيح وهو ان يزيل الماء اذا التراب
 لا هذه الاضطرار لا ضرر وقت غسل السلة وتأخيرها عن غسل الوجه
 فهو من اجل ان يزيل الماء عن السلة وان كان
 فان بقي من الرأس شيء وجب ثلث تيممات ولا فرق في التيمم وغسل

نبيه
 ما افاده المتن ان الجنب اذا احدث ما يبرم
 التيمم وان كان عليه اعضاء المضموم
 الوجه يتيمم ولو كانت عليه يده مثله
 التيمم من الجنب ثم احدث ضرراً وانما
 التيمم من احدث الاكبر لا اذا احدث الضميمة
 فبشرجه في التيمم من كان كاه قبل التيمم
 وهو عليه نظراً من جهة وجهه في الجلاء
 له غسلها فترتبة اعضائه وضروبه وما
 او ما اليه كلامه في الخارج انما لا يتيمم
 هذه الاضطرار لا ضرر وقت غسل السلة وتأخيرها عن غسل الوجه
 فهو من اجل ان يزيل الماء عن السلة وان كان
 فان بقي من الرأس شيء وجب ثلث تيممات ولا فرق في التيمم وغسل

الصحيح

الصحيح المذكور بين ان يكون بالجرح جبيرة او لا **فان كان عليه**
جبيرة وهي على الواح تقيها للكسر والاختلاع تجعل على محله والمرا
 بها هنا الساتر يشعل نحو اللصوق وعصاة الفصد **فانها**
 وغسل ما تحته من الصحيح وجوباً **فان خاف من نزحها** مخدوماً
 كما تر غسل الصحيح حتى ماتت اطرافها ان امكن ويتلطف
 كما مر **وسمع عليها** جميعها بما الى ان يبرأ لا يبرأ لا تحته من الصحيح
 لا يتراب لانه ضعيف فلا يؤثر من فوق حائل والماء يؤثر من ورائه
 في نحو مسح الخف ولو ترشح الساتر بنجودم امتنع المسح عليه حتى
 يجعل عليه ساتراً اخر لا ينقد اليه لرشح **وتتيمم عما تحته من الجرح**
تتم في الوجه واليدين ويجب عليه الغسل اذا وضع الجبيرة
 اي الساتر على غير طهر وتغذ رزعه لغوات شرط الساتر
 من الوضع على طهر كما خف **او كانت في الوجه واليدين**
 وان وضعت على طهر لنقص اليد والميل **وتتيمم**
 وجوباً ايضاً **اذ اتيمم في الحضر** او السفر **للمسح** ففقد
 ما يستحق به او يتدثر به **او اذ اتيمم لفقد الماء** وقد ندر
 فقده في محل التيمم وان غلب في محل الصلوة بخلاف ما اذا
 غلب فقده او استوى الامران مسافراً كان او مقيماً اذا العبر
 نبرة الفقد وعدمها لا بالسفر والاقامة فقوله المصنف
كثير في المحضر جري على الغالب من غلبة ندرة الفقد في السفر

فان لم يملك غسل ما اخذته الجبيرة الصحيح
 تحت الساتر وما تغذ رزعه ما تحته
 وان كان الساتر لا يبرأ الا فاضة لزمه ان لا يبرأ
 فله حقيقة القتل لانه اقرب اليها من المسح
 وحينئذ مسحه ثم اشكل وليس له غسل
 للفساد الذي هو بينهما ومن ثم لم يجب المسح
 هنا وما قاله من انه اقرب للتل وهو كما تكرر

يضا

في القسم

في

في

في

في

في

في

لا فو بل كذا منها
فقد اعاد صا وخرقا
وعدم كرمها بالسر
الشرفي

حساب
لقد
تسليم والافلا

وعندها في الحضر ويقض المتيتم المسافر الغايي بسفره كابق بتمته
وانا شرة لان اسقاط القضاء عن المتيتم بسبب السفر الذي
لا يند فيه فقد الماء رخصته فلا تسقط بسفر المعصية بخلاف
الغايي باقامته **فصل** في شروط التيمم **شروط التيمم**
ي لا بد منه فيه عشرة بل اكثر **الاول ان يكون بتراب**
على اي لون كان كالمدروا والتسخ وغيرهما حتى ما يداوى به
وعبارا رمل خشب لا باع ومشوي بقى اسمه **والثاني ان يكون**
طاهرا قال الله تعالى صعيد طيبا قال ابن عباس رضي الله عنه
وغیره ترابا طاهرا **والثالث ان لا يكون مستعملا** كالماء
بل اولى وهو ما بقي محل التيمم او نثر بعد مسه العضو وان لم
يعرض عنه **والرابع ان لا يخالطه دقيق ونحى** وان قل
لانه يمنع وصول التراب للعضو **والخامس ان يقصد اى**
التراب بان ينقله الى العضو الممسوح ولو فعل غيره باذنه ولو
او تيممك بوجهه ويده في الارض لقوله تعالى فاستمسك
طيبا اى قصدوه **فلو استقى النقل** كان **سيفته اى التراب**
المرجح عليه عند وقوفه فيها ولو بقصد ذلك على عضو تيممه
فردده عليه ونوى **لم يكنه** ذلك لاستقائه القصد باستقائه
النقل المحقق له لانه لم يقصد التراب وانما استقاه التراب تاه
والسادس ان يمس وجهه ويده **بعضه** **بين** وان امكن

[illegible]

بغیر

توبه نه بزرگ الحاقه
بی انکه از بهر شای
تا بزرگانه و اولی
کینه غنه کشا مع
و جو نه که از عظیم
و منه ای را که و غیره
بعضی صلوة قائم
الطهورین بلایه
مدنی

ولفظ التيمم ضربان: الوجه وفرضه الذي هو الرمي

بضرته بخبراني داود والحاكم وان كان فيها مقال و
 لتابع **ان يزيل البغاة** اوله فلو يتيم قبل ان التام يحجز على قوله محل التخيول جلا لانه
 المعتمد سواء بخاسه محل النجوة وغيرها لانه لا باحة ولا اباحة ثاخره من نجوة الشجرة والنجمة
 مع المانع فاستبهم اليتيم قبل الوقت بخلاف ما لو يتيم غاريا ومنه اذا قطعها كان المستحج يقطع ان
 سرقة لان ستر العورة اخف من ازالة الخبث ولهذا لا اعادة على وهي ما ارتفع في الارض لانه يشتر
 الغاري بخلاف ذي الخبث **والثامن ان يجتهد في قبلة** قبله عن الناس وانما قال الشارع بما ذكره
 فلو يتيم قبل لا يجتهد فيها لم يصح على الوجه ويفارق ستر العورة كما اصر عليه في
 كما مر وانما صح طهر المستحاضة قبله مع انه لا باحة لانه اقوى اذا لم
 يرفع الحدث اصالة بخلاف التراب **والثاني ان يرفع** **اليتيم** **للمصلاة** التي يريد فعلها **بعد دخول الوقت**
 الذي يصح فعلها فيه لانه طهارة ضرورة ولا ضرورة قبله
 فييتيم للنافلة المطلقة فيما عدا وقت الكراهة والمصلاة
 على الميت بعد طهره ولا يستفاد بعد تجميع الناس والنفقة
 بعد تذكرها **والثالث ان يقيم لكل فرض ديني** لانا اليتيم
 طهارة ضرورة فينتقد ريقه فانهم يجوز تمكين الحليل
 مرارا وجمع مع فرض يتيم واحد للمستقاة وله فعل اختيار
 وان كثرت مع فرض عيش تشبهها بالنافلة في جواز الترك
 وتقيتها با نفراد المكلف غارض **فصل** في اركان
 التيمم **مروى** **اليتيم** اي اذ كان ختمه **الاول النقل**

فقد و ينفارق من العورة ان لا يستر
في القعدة حيث قلنا نعم فحين
الاستبراء في القعدة و قلنا يستر العورة
الافرى من الثيم) قبل من العورة مع القعدة
او يسترها مع كل من
العورة او في القعدة و يستر
كما هو الحق في القعدة
بما تسمى البدن و كشف العورة حيث
ضح الثيم في اصابه دون كراهة و هو
والعرق الذي سره من العورة
اخفى من الخش فلهذا لا يكون
الاحتياط اخفى في القعدة و لجهة
لا حاجة على العبد في الخش
و انما ركة الاحتياط في القعدة
محمودة

التراب الى العضو كما تريد ليلبس **الثاني في نية الاستباحة** لما يوقف
 على التيمم كس المصحف وتكئين الخليل في حق نحو الخائض
ويجب ترابا بالقرن يعني النقل لانه اول الاركان **واستدنا**
الى مسح شئ من وجهه فلو احدث مع النقل او بعده وقبل المسح
 او غربت بينهما بطل النقل وعليه عادة لانه اول الاركان
 لكنه غير مقصود فاشترط استدامتها الى المقصود **فان نرى**
بتيممه استباحة لغيره في صل به النقل وان لم يستحجج لانا
 الاعلى تيمم الادنى ولا ينعكس **واستباحة النقل والصلوة او**
صلاة الجنائز لم يصل به لغيره اذ هو اصل فلا يجعل تأمعا
 للنقل ولا لمطلق الصلاة اذا الاحوط تغلبها على النقل ولا
 لصلاة الجنائز لما مر انها تشبه النقل واستباحة ما عدا
 الصلوة كس المصحف يستحجها فالمراتب ثلثة اعلاها **الاولى**
 ثم الثانية باقسامها **الثالث مسح وجهه** كما مر في الوضوء
 للدية الا انه هنا لا يجب بصل التراب الى باطن الشعر وان خفف
 وما يغفل عنه المقل من انفة على شفته **الرابع مسح يديه بمجرهما**
 للدية كالوضوء **الخامس التزيين بين الممسحتين** لا الثقيلين
 بان يقدم ولو جبا مسح الوجه ثم اليدين كالوضوء **وسنة**
 الى التيمم **التيمم** اوله ولو خرجت **وتقديم اليمنى** على
 اليسرى **وتقديم مسح اليدين** على اسفله كالوضوء وفي جميع

ذلك

ذلك **وتخفيف القبار** ومن كفة الماسحة لئلا يتشوه خلقه
والمواالات فيه بتقدير التراب ماء كالوضوء **وتغريقا** **الطابع**
عند الغضب لانه ابلغ في اثاره القبار **ومرغ الخاتم في الفرة**
 الاولى ليكون مسح الوجه بجميع اليد **ويجب نزع الخاتم في الفرة**
الثانية قبل المسح ليصل القبار الى محله ولا يكتفى اي تحريكه لانه
 لا يوصل الى ما تحته بخلافه في الماء **ومن سنة امرار اليد على**
العضو كالدلك في الوضوء **ومسح العضد** كالوضوء ايضا **وم**
التكرار للمسح لان المطلوب فيه تخفيف القبار **والاستقباء**
والشهادتين بعده كالوضوء فيهما **ومن لم يجد ماء ولا ترابا**
صل وجوبا لغيره وحده كحرمة الوقت وهي صلاة صحيحة
 فيبطلها ما يبطل غيرها بخلاف النقل اذ لا ضرورة اليه **والثاني**
 بالما ومطلقا وبالتراب ان وجده يحل يستقطبه لغيره والافلا
 فائدة في الاعادة به ويجوز له فعل الجعة بل يجب وان وجب
 عليه قضاء الظهر **فصل في الحيض والاستحاضة والنفا**
 الحيض لغة السيدان وسرعاد مرجلة يخرج من اقصى
 رحم المرأة في اوقات الصحة **واقل زمن الحيض** تقطع الدم
 او اقل **يوم وليلة** اي قدرهما متصلا وهو اربع وعشرون
 ساعة فما نقص من ذلك فليس بحيض ما بلغه على الاتصال
 او التفريق فان حيض وان كان ماء اصفر اكد وليس على لون

قوله فصل الجعة قاروه النقة لكنه لا يجب ان يخرج
 قوله وم جيلة اي يقتضيه الطبع
 قوله في اوقات الصحة قال الشارع في حاشية
 التي وضعت على تاليف العلامة عبيد الله بن
 محمد بن قيس الحفري فيما يتعلق بالحيض والنفا
 والاستحاضة لما طلب من المؤلف من الشارع نقلا
 عن شرح الطائفة له فانفة ان قوله في اوقات
 الصحة فاعلم ان هذا لا يرد الا في حال الحيض
 من الحيض بالجملة اذ هو كافي في الجملة
 اي لعدم المعناه الذي يخرج في حال الحيض

الدم لانه اذى فشملة الالة **والكثرة** زمانا **خمس** عشر يوما **بليا**
بليا وان لم يتصل **وفاليه** **تاسع** كل ذلك باستقرار الامام
 الشافعي رضي الله عنه ومن وافقه اذا ضابط له لغة ولا شرعا
 فرجع الى التعارف بالاستقرار **وقته** اي اقل سن يتصور ان ترى
 الانثى فيه حيضا **تسعين** مائة ولو بالبلاد الباردة تقر بها حتى
 راته قبل تمامها بدون سنة عشر يوما كان حيضا او باكثر كانت
 دم فساد ولا اخر لسته فادامت حية فهو ممكن في حقها **واقل** **طهر**
 فاصل **بين الحيضتين** خمس عشر يوما بليا لهما بالاستقرار
 ايضا وحرج بالحيضتين الطهر بين حيض ونفاس فانه
 يكون دون ذلك فلو رأت حامل الدم ثم طهرت يوما مثالا
 ثم ولدت فالدم بعد الولادة نفاس وقبلها حيض ولو رأت النفاس
 ستين ثم طهرت يوما مثالا ثم رأت النفاس ستين ثم طهرت
 يوما مثالا الدم كان حيضا على المعتد **ويحرم** **مره** اي بالحيض
ما يحرم بالجنابة عامر وزنا ودية على ذلك منها الطهارة بنية
 التعبد الا في نحو اغسال الحج **ومنها** **مرور المسجد** **ان خافه**
تلوينه صليانه لم ومثلها كل ذي جراحة فضاحة فان امته
القوم اجاءا **ومنها الطلاق** فيه ان لم تبدل في مقابلة
 لتقرها بطول مدة التريق اذ ما بقي منه للجب من الغدة

قوله
 استخفاف
 ولو تحفظت
 بخلاف انقطاع
 فان يكون
 فانه في
 نقار دون
 النفاس
 يوم الشهر
 فان حصة

ان الحيض
 فلو لم يزل
 فلو لم يزل

كل من طهر
 غير طهر
 لا يحل

ومن ثم لو كانت حاملا وكانت عدتها تقضي بالحمل بان يكون الحيض ما اذا لم يكن لاحقا
 لاحقا بالطلق ولو احتمالا لم يحرم **استماع** **بما بين**
الركبتين سواء الوطئ ولو حيا كيرة بكفر مستحل
 وغيره لا مع حيايل لقوله تعالى فاعترفوا للشكاة في الحيض
 وصح انه صلي الله عليه وسلم سئل عما يحل من الحيض
 قال ما فوق الارزاق ومن غفر يوم يوم خير مسلم اغفر له
 كل شيء الا النكاح ولم يعكس عليها الا حوط بخبر من حاص حول
 الحيا يوشك ان يقع فيه وشمل تعبير بالاستماع تبعا
 للروضة وغيرها النظر والمس بشهوة لا يغيرها لكن عبر
 في التحقيق وغيره بالمباشرة المتصلة للمس بها من دون
 النظر ولو بشهوة ولا حجة ما افاده كلام المصنف كغيره من ان
 التحريم منوط بالتمتع وبجنا لا استوي ان تمتصها بما بين
 وركبته كعكسه فيحرم واعتراضه كغيره في نظره والذي
 يتجه ان لا يلزم يد هاندا كونه لانه تمتع بما فوق السرة بخلاف
 ما اذا المستم هي تمتصها بما بين سرة وركبته ويحرم على
 كل تكمين الا من مما يحرم عليه ومنع ما بين السرة والركبة
 ما عداه ومنه السرة والركبة ما عداه ومنه السرة والركبة
 ويستمر تحريم ذلك عليهما الى ان ينقطع وتغتسل او نعيم
 بشرطه نعم الصوم والطلاق يحلان بمجره الانقطاع **ويحرم**

في الحمل
 عليها
 في عدم
 بعدة
 من

يجب على النساء ان يتعلمن ما يحتجن اليه من هذا الباب
 كغيره فان كان زوجها عالما لم يعلّمها والا فلهما
 الخروج لتعلم ما لزمها تعلمه عينا بل يجب وبجرم منها
 الا ان يسئل ونجبرها وهو ثقة وليس لها خروج الى
 مجلس في كراوية غير واجب عينا لا برضاء **باب**
الصلوة وهي لغة الدعاء وشرعا افعال وافعال غالب مفتحة
 بالتكبير المقترن بالنية تختتم بالتسليم واصلها قبل الاجماع
 الايات والاحاديث الشك في **تجب الصلوة** وجوبها موسعا
 الى ان يبقى ما يسها مع مقدساتها ان احتاج اليها فيجوز تا
 خبرها الى ذلك بشرط ان يبرم على الفعل فيه **على كل مسلم**
 بخلاف الكافر فان كان كان مخاطبا لها كمن في الاخرة
 ليترتب عقابها عليه لا في الدنيا لان انقره على تركها
 بنحو الجزية **بالغ** لا صبي وان لزم ولية امرها **عاقل**
 لا مجنون **ظاهر** لا حائض ونفسا **فلا قضاء على كافر**
 صلى الله عليه وسلم ترغيبا له في الاسلام **الا المرتد** فعليه بعد
 الاسلام قضاء جميع ما فاته تغليظا عليه **ولا قضاء على صبي**
 لعدم تكليفه وان صحته منه **ولا حائض ونفساء**
 لانها مكلفان بتركها ومن ثم حرم عليها قضاها وقبل
 يكن **ولا مجنون** لعدم تكليفها لا المرتد فيلزم قضاء

حتى يام المجنون تغليظا عليه **ولا قضاء على خوه في عليه** و
 معنوه ومبرم لعدم تكليفهم لا المرتد فانه يقضى مطلقا كما
 علم مما مر **الا السكران المتعدي** يسكره فيلزم قضاء الركن
 الذي ينتهي اليه السكر غالبا دون ما زاد عليه من يام
 الجنون ونحوه وفارق المرتد بان من جن في تركه مرتد
 في جنونه حكما ومن جن في سكره ليس بسكران في دوام جنونه
 قطعاً وانما منع نحو الحائض القضاء ولو مع الردن لان سقوط
 الصلوة عن الحائض عزيمية لانها مكلفة بالترك وعن
 نحو المجنون رخصة والمرتد والسكران ليسا من اهلهما
 وكذا لا قضاء باستحجال محيض خجلا في استحجال المجنون
 اما اذا لم يتعد بسكره كما اذا تناول شيئا لا يعلم انه مزيل
 للعقل فلا قضاء عليه كما مر في الاغناء لعده **ويجب على الولي**
 الابا واجد ثم الوصي ثم القيم **والسيد** والمملوك والمودع
 والمستقبر ونحوهم تعليم المبرم ما يضطر الى معرفته من الامور
 الضرورية التي يكفر حاجدها ويشترك فيه العام والنخا
 ص ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم ولد بكة وبث
 لها ومان بالمدينة ودفع لها **ثم امر كل من البقيتين المبرم**
 البقية المبرمة **بها** اي بالصلوة بشرط طهها **السبع** اي بعد
 سبع سنين وان ميراثها ولا يدع صيغة الامر من

قوله ومبرم هو
 ناقص القلا وفاقا مداه او مدته
 او المجنون المضطرب مدني
 قوله ومبرم هو الذي ياطا به
 عليه هذا في مدني

الفريضة ان اصل فعله القيد على شيء ثم
 استعمل الكلام في حقهم واصطلاح
 انتهى الحكم انما يت بالامانة
 قوله رخصة تفيد حكم الشرعي المبرمة
 لانه مع قيام السبب للحكم لا يحل
 سوتين

لانها لا تضاف الى

وقتها ما يمكن فيه فالحاقا فلا شقظ با طر بعد كالمو
 هلك النصاب بعد الحول وان كان الماداء بخلاف الشروط
 التي يمكن تقديمها كوضوء الرقا هيئة فلا يشترط التسا
 ما ادرك الا للصلاة فقط لا مكان لتقديم الظهر في الجملة
 وانما لم يؤثر هذا اذراك ما لا يسع اي الصلاة بخلاف
 منظره اخر الوقت كما لا مكان البناء على ما وقع
 فيه في الوقت بعد خروجه بخلاف هنا ولا تجب الثانية
 هنا وان اتسع لها وقت الخاوس من زوال الاولى كما انهم
 كلام بخلاف عكسه السابق لان وقت الاولى لا يصلح
 للثانية الا اذا صلها جميعا بخلاف العكس **فصل**
 في مواقيت الصلوة والاصل فيها حديث جبريل المشهور
اول وقت الظهر من اول الشمس وهو ميلها عن وسط
 السماء المسمى بلوغها اليه بحالة الاستواء الى جهة المغرب
 في الظاهر كزيادة الظل او حدوة لا نفس الميل فانه
 يوجد قبل ظهوره لنا وليس هو اول الوقت **واخرو عصر**
ظل كل شئ مثل غير ظل الاستواء ان وجد ما دخوله
 بالزوال فلا جماع واما خروجه بالزيادة على ظل المثل
 فاحديث جبريل وغيره **وهو اتم لظهور وقت فصيل** وهو
اول على ما ياتي بخبرين ثم وقت اختيار ويمتد الى ان

فائدة الشمس عند المقدسة
 ارباب علم الهيئة في السماء الرابعة
 وقت زيفها فخر من تحقيق
 انها في السماء السادسة وهي افضل
 من الترقا بالانعام في الدنيا البرية
 وهي تطلع في زمن خطوة الغرس في
 سنة غدها عشرة الاف فرسخ
 الى شوية

ينفي

يبقى ما يسعها من اخره على المعتد ووقت غدر وهو
 وقت العصر من جمع ووقت خروجه بان يزول المانع وقد
 بقي من الوقت قدر تكبير كما مر ووقت الفضيلة والحمة
 والفزولة بخبر في سائر الصلوة **اول وقت العصر اذا**
خرج وقت الظهر ولا يظهر ذلك لان زاد ظل الشئ
 منه قليلا وليست هذه الزيادة فاصلة بين الوقتين
 بل هي من وقت العصر بخبر مسلم وقت الظهر اذا زالت
 الشمس لم تحض العصر وقوله صلى الله عليه وسلم في خبر
 جبريل صلى الله عليه وسلم كان ظله مثله في فرع شها
 كما مر في العصر في اليوم الاول حينئذ كما قال الشا
 فني رضي الله عنه نافيًا به اشتراكها في وقت واحد
 المصرح بعدمه خبر مسلم السابق **وهي اربعة اوقات**
 بل سبعة **ففضيلة** يصح فيها وفيما عطف عليها الخبر بل
 فمن اوقات والرفع بدل من اربعة **اول واختيار**
صغير الظل مثلين غير ظل الاستواء ثم **جواز** بل كراهته
 الى الاسفر الهم كراهته الى اخره اي الى بقاء ما يسعها
 ووقت غدر ووقت ضووة ووقت حرمة **اول وقت**
المغرب بالغروب بجميع قرص الشمس اجماعا ويبقى
 حتى يغيب **الشفق الاحمر** للاخبار كما في خبر

مسلم ومخرج بالاحمر ما بعد من الاصفر ثم الابيض ولها
وقت فضيلة وكراهة وضروية وحرمة وعذر واختيار
وهو وقت الفضيلة وهو يعني عيبوبة الشفق الاحمر **اول**
وقت العشاء للجماع على خوله بالشفق الاحمر وهو
المتبادر منه **ولها ثلثة اوقات بل سبعة** كالصباح **وقت**
فضيلة اوله ثم **وقت اختيار الى ثلث الاول ثم وقت**
جواز بلا كراهة الى الفجر الكاذب ثم بكراهة الى بقاء
ما يسعها ثم وقت حرمة **الى الفجر الصادق** ولها وقت
ضروية ووقت عذر **وهو الى الفجر الصادق المنتشر**
ضوءه **معتزضا** بالافق الى نواحي السماء وقبيل بطام
الكاذب مستطيلاً ثم يذهب ويعقب ظلمة **وهو الى**
الفجر الصادق اول وقت الصبح بخبر مسلم وقت صلوة
الصبح من طلوع الفجر ما لم تطامع الشمس **ولها اربعة**
اوقات بل ستة وقت فضيلة اوله ثم اختيار الى
الاسفار ثم **جواز** بلا كراهة الى المحرقة ثم كراهة الى
ان يبقى ما يسعها ثم حرمة ولها وقت ضروية **ويكبر**
تسمية المغرب عشاء والعشاء عتمة لله في الصحيح
عنها **ويكبر النوم قبلها** ولو قبل دخول وقتها على
الوجه خشية الفوات وكما لعشاء في هذه غيرها

نم بحرم النوم الذي لم يغلب حيث يولم الفوات بعد
دخول الوقت وكذا قبله على ما اعتده كثير من لكن
خالف فيه السبكي وغيره **ويكبر الحديث** وسائر الصلوات
بعد ها اي بعد فعلها ولو بجوعة تقديم على ما زعم
ابن العماد خشية الفوات ايضا **الافى لاخير** كذا كره
علم شرعي والى وايضا سنييف وساطفة زوجة **او كراهة**
كراجمة مستحب لان في ذلك خيرا وعذرا جزفا يترك
لمفسده متوفيه وروى كان النبي صلى الله عليه وسلم
يحدثنا عامة ليلة عز بنى اسرائيل **وافضل الاعمال** البدينية
بعد الاسلام **الصلوة** ففرضها افضل الفرائض ونفلها
افضل النوافل للدور الكثير في ذلك وقيل الحج وقيل
الطواف وقيل غير ذلك وافضل احوال الصلوة الموقفة
من حين الوقت مع عدم العذر ان تقع **اول الوقت**
ولو عشاء لان ذلك من المحافظة عليها والمأمور بها
في اية حال فطوا على الصلوات وما صح من انه صلى الله
عليه وسلم كان يصلي العشاء لسقوط القربلية تالفة
ومن ان شاء المؤمنين كن ينقلبن بعد صلواتهن
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الف ولا يعرفهن
احد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغلس فخير استغفر بالفجر فانه

القبلة

الصلوة الموقفة

اعظم الثمر وخير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بجئت
 ان يؤخر المساء ما رضاء بذلك **ويحصل لك**
 الفضل الذي في مقابلة التجليل **بان تشتغل** اول الوقت
باسباب الصلوة كطهر وستر واذان واقامة **حين دخل**
الوقت اي عقب دخوله فلا يشترط تقدمها عليه بل لو اضر
 من هو متلبس بها بقدرها لم تغتف الفضيلة على ساق
 الدخاير ولا يكلف العجلة على غير العادة بل يعتبر في حق
 كل احد الوسط المعتدل من فعل نفسه ولا يفر ايضا التاخير
 عند اخر خروج من محل نكح الصلاة فيه وسبب في وكليل
 اكل وكلام عرفا والحاصل ان كل تاخير فيه تحصيل كال
 خلاعه التقديم يكون افضل **ومن ذلك انه بين التا**
خير عن اول الوقت للذبر او بالظهور لا الجمعة وانما بين
 بشروط **كونه في الحر الشديد** وكونه **بالبلد الحار** وكونه
 لمن يصلي جماعة وكونها تقام **في موضع سجدة** او غيره
 وكونهم يقصدون الذهاب الى محل **بعيد** بان يكون
 في جبهة مشقة تذهب خشوع او كماله وكونهم يمضون
 اليها في الشمس لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم اذا
 اشتد الحر فابروا بالظهور فان شدة الحر من فيح
 بينهم اي غلبها وان شدة الحر لها من فيحواه على
 ايمانها

لا بد

لا بد من الشروط المذكورة فلا يسن الا براد في غير شدة
 الحر ولو بقطر حار ولا في قطر بارد او معتدل وان التقى
 فيه شدة حر ولا لمن يصلي منفردا او جماعة ببیت له او بجبل
 خفة جماعة لا ياتهم غيرهم او ياتهم من قريب ومن بعد لكن
 يجد غلا بمشي فيه اذ ليس في ذلك كثير مشقة واذا سق
 الا براد من التاخير **الى حصول الظل** الذي يفي طالب الجماعة
 من الشمس وغائتها نصف الوقت ومنه انه ليس التاخير
 ايضا لمن اي لعار **تيفن السرة** ان الصلاة بها افضل
ولمن تيفن الجماعة اخره اي بجيشه بقى ما يسرها لذلك
وكذا لو ظن انها لم تيفن عرفا لذلك ايضا فان اتقى ما ذكر
 فالتمه افضل **لان يسن ايضا ليتم** ونحوه ما يمنع العلم
 به حولا الوقت **حتى تيفن الوقت** اي دخوله بان تطلع الشمس
 مثلا فيزها او تخبر به بثقة او حتى **تخاف الغوات** للصلاة
ومن صلى ركعة من الصلوة في الوقت فهي اي الصلوة كلها
اداء او صلى دوها فقصا لما صح من قوله صلى الله عليه
 وسلم من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة اي
 موقرات واخصت الركعة بذلك لاشتغالها على حتم افعال
 الصلوة اذ معظم الباقي كالشكرار لها جعل ما بعد الوقت
 تابعا لها بخلاف ما دواها وثوابا لقضاء دون ثواب



الاداء سيما ان عمى بالتأخير **و يحرم تأخيرها الى ان تيمم**
بعضها الى الصلاة ولو تسليمة الاولى **خارجة** الى الوقت
 وان وقعت اداء ثم انزع فيها وقد بقي من وقتها ما يسرها
 ولم يكن جمعة فطوؤها بالقراءة ونحوها حتى خرج جازلا ذلك
 وان لم يوقع ركعة منها في الوقت لانه استغرقه بالعبادة **فصل**
 في الاجتهاد في الوقت **وبين من الوقت** ليخرجهم او حبس بيت
 مظلم اخذ وجوبا **بجبر نفع** ولو عدل رواية **بجبر عن علم** اي
 مشاهدة وكما جاز ان اذان الثقة المارقي بالمواقف في الصبح
 فيمنع منها الاجتهاد لوجود النص فان فقد اجاز لم الاجتهاد
 و جاز له الاخذ بما يراه ان مؤذنين كسروا وعليه على الظن
 اصابتهم **او اذان** مؤذن واحد عدل عارف بالمواقف
 في يوم النجم اذا يؤذن عادة الا في الوقت **و صباح** **وبك**
بجرب بالاصابة للوقت او بحسابه ان كان عارفا بظلمة
 الظن بجميع ذلك **فان لم يجد** ما ذكر اجتهاد وجوبا **بقراءة**
او حرفة كخياط او نحو ذلك من كل ما يظن به دخوله كورد
 ويجوز الاجتهاد لمن لو صبر يتقن بل حتى للقادر على الفقه
 حالما يخرج من بيت مظلم الرؤية الشمس لان في الخروج
 الى رؤيتها نوع مشقة وبه فارق ما روي في جبر عن علم
وبجبر الا عن بين تقليد ثقة عارف والاجتهاد بجبره

في الجملة

في الجملة وانما منع عليه التقليد في الاواني عند عدم الجبر
 لان الاجتهاد هنا يستدعي عمالا مستغرقا للوقت ففيه
 مشقة ظاهرة واذا اخرجى بخلافه ثم اساء البصر القادر على
 الاجتهاد قلنا يقلد مجتهدا مثله واذا اخرجى وصلى فان لم
 بين له الحال فلا شيء عليه لمضي صلوة على الصحة ظاهرة
 بان له الحال ولو جبر عدل رواية عن علم **فان يتقن صلوة**
ت وقعت **قبل الوقت قضاها** وجوبا لوقوعها في غير وقتها
 سواء علم في الوقت ام بعد وان علم وقوعها فيه او بعده
 فلا قضاء والام اذا لم يجتهد وصلى فانه يعيد وان
 بان وقوعها في الوقت لتقصير **وبسبب المبادرة بقضا**
 الفاشية بعد ركوع او سنيان تعجلا بزيادة الدعة والامر
 بذلك في خبر الصحيحين **وبسبب** **تقدم بها على** **كما**
خبر النبي لا يخاف قروها **وان خاف قوت الجماعة**
 فيها على المعتد خروجا من خلاف من اوجب ذلك ولا نظر
 لكون احد يوجب الجماعة عينها لانهما عنده ليست شرط للصحة
 على الاصح بخلاف الترتيب عند من اشترط فكانت عبارة
 خلافه اولى ما اذا خاف قوتها ولو خرج جزء منها عن
 الوقت فانه يلزم تقديم الحاضر لحرمة اخراج بعضها
 عن الوقت **وتجيب المبادر بقائه** **ان فاشية بغيره**

في الجملة وانما منع عليه التقليد في الاواني عند عدم الجبر
 لان الاجتهاد هنا يستدعي عمالا مستغرقا للوقت ففيه
 مشقة ظاهرة واذا اخرجى بخلافه ثم اساء البصر القادر على
 الاجتهاد قلنا يقلد مجتهدا مثله واذا اخرجى وصلى فان لم
 بين له الحال فلا شيء عليه لمضي صلوة على الصحة ظاهرة
 بان له الحال ولو جبر عدل رواية عن علم **فان يتقن صلوة**
ت وقعت **قبل الوقت قضاها** وجوبا لوقوعها في غير وقتها
 سواء علم في الوقت ام بعد وان علم وقوعها فيه او بعده
 فلا قضاء والام اذا لم يجتهد وصلى فانه يعيد وان
 بان وقوعها في الوقت لتقصير **وبسبب المبادرة بقضا**
 الفاشية بعد ركوع او سنيان تعجلا بزيادة الدعة والامر
 بذلك في خبر الصحيحين **وبسبب** **تقدم بها على** **كما**
خبر النبي لا يخاف قروها **وان خاف قوت الجماعة**
 فيها على المعتد خروجا من خلاف من اوجب ذلك ولا نظر
 لكون احد يوجب الجماعة عينها لانهما عنده ليست شرط للصحة
 على الاصح بخلاف الترتيب عند من اشترط فكانت عبارة
 خلافه اولى ما اذا خاف قوتها ولو خرج جزء منها عن
 الوقت فانه يلزم تقديم الحاضر لحرمة اخراج بعضها
 عن الوقت **وتجيب المبادر بقائه** **ان فاشية بغيره**

لناخر سببها عنهما اعنى الاستخارة والاحرام والمتاخر
 ضعيف باحتمال وقوعه وعدمه **ويجزم** على المحاضرين
الفتاوى اجماعا ولا تنقد وان كان لها سبب وكانت
 فائتة بغير عذر **اذا صعد الخطيب المنبر** وجلس
 وان لم يشرع في الخطبة ولا سهرها المصلي الى عرامته عنها بالكلية
 او من شاك المصلي لاعراض عن اسوى صلاة بخلاف
 المتكلم ويجزم ايضا اطالة الصلوة التي شرع فيها قبل
 صعود الخطيب تا الداخل فلا يباح له **الا التحية ركعتين**
 فحسن له للامر لها الخبر الصحيح لكن يجب عليه تخفيفها
 بان يقتصر على الواجبات ولو لم يكن صلى سنة اجمعة نواها
 مع التحية اذ لا يجوز له الزيادة على الركعتين بكل حال
 هذا ان لم **يغش فوات التكبير** للوحرام والابان دخل
 اخر الخطبة وغلب على ظنه ان ان صلى التحية فائتة بكبر
 الاحرام مع الامام فلا يصلي التحية لاهنا حينئذ مكرهه
 تزويها بل يقف حتى تقام الصلوة ولا يقعد كراهة
 اجماعا قبل التحية ولو صلاها وقد اقيمت الصلوة
 كانت استد كراهة **فصل** في الاذان وهولفة الاعلام
 وشرعا قول مخصوص بعلم به وقت الصلوة وهو يجمع
 على شروعية لكن اختلفوا في انه سنة او فرض كفاية

قوله فائتة كراهة الماردين وحقه وذاك
 بمراسه في التحفة مدين

قوله ركعتين فلا تنقد بذكرها في القلبي
 ولو كانت التحية في غير مسجد امتنع
 الصلوة مطلقا لعدم طلب التحية في غير
 المسجد انتهى مدين

قوله بان يقتصر على الواجبات
 لكن في التحفة ما يقتصر على ما قارح جمع وتبين
 ما فيه شرح الباب وانه انما في الجملة لا في
 الشغل ايضا كما قالوا في ان الملام زرا
 انظر في هذا المتن من غير كراهة
 الزيادة على الواجب وان خفف ما يمارسه
 فتنه منها لانه في شرح الارشاد مدين

يستجى الاذان والاقامة على الكفاية فيحصلان
 بفعل البعض كما ابتداء السلام وانما يسنان **الركعة**
 دون المندوبة و صلاة الجنان والسنن لعدم ثبوت
 في ذلك بل يكرهان فيه وليس الاقامة لها مطلقا واما
 الاذان فانما يسنان لها **ان لم يصلها بقاءة** او بجموعه
 اما اذا صلى فوائت ووالى بينهما فلا يؤذن الا لاولي
 وكون عقبها بحاضرة بلا فصل طويل ثم ان دخل وقتها
 كان صلى فائتة قبل الزوال واذن لها قلما فرغ
 منها زالت الشمس اذن للظهر للاعلام بوقتها وشله
 ما لو اخر مؤداة لاحزوقتها فاذن لها وصلى فدخل
 وقت ما بعد ها فيؤذن لها ايضا واما اولى المجموعتين
 جمع تقديم او تاخير فيؤذن لها دون ثابتهما للاتباع
 ولو لم يوال بين ما ذكرنا واقام لكل وانما يسنان الا اذا
 ن للرجل اي الذكر ولو صليا بخلاف المرأة والخنثى كما
 ياتي **وبين لكل مصلي ولو منفردا** عن الجماعة **ولو**
سمع الاذان من غير كافي التحقيق وغيره وكفى
 في اذان المنفرد اسماع نفسه بخلاف اذان الاعلام
 كما ياتي **وبين ايضا بجماعة ثانية** مع رفع الصوت
 وان كرهت كان يكونوا بسجد غير مطروق ولم

في اذان المنفرد اسماع نفسه بخلاف اذان الاعلام
 كما ياتي وبين ايضا بجماعة ثانية مع رفع الصوت
 وان كرهت كان يكونوا بسجد غير مطروق ولم
 في اذان المنفرد اسماع نفسه بخلاف اذان الاعلام
 كما ياتي وبين ايضا بجماعة ثانية مع رفع الصوت
 وان كرهت كان يكونوا بسجد غير مطروق ولم

يأذن لهم امام الراتب ثم ان كانت الجماعة الاولى في نوا
وصلوا جماعة او فرادي وذهبوا لم يسجد للجماعة الثانية
رفع الصوت بل يسجد لم عدسه لثلاث يوم السامعين
دخول وقت صلوة اخرى لا يستماع في يوم القيم وليس
ايضا لاجل **فائنة** لان بلا الاكارواه مسلم اذن للصبح
لما فاتته صلى الله عليه وسلم حين نام هو واصحابه
عنها الى طلوع الشمس **فان اجتمع فرائت** ووالى بينهما
اوجع تقديم او تاخير او الى اذن الاولى وحدها
واقام لكل اما الاولى فاتباعا لما ورد عن فعله
صلى الله عليه وسلم يوم الخندق بسند فيه القطع
لكنه معتضد بما روي من انه اذن للقائنة واما الثاني
فلما صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع بين المرب
والعشاء بزدلفة باذان واقامتين اما اذا لم يوال
فانه يؤذن لكل **ويسجد الاقامة وحدها للراة**

فوله لنفسه وللمنشا وهذا هو تفضي لنفسها وللنساء لا للرجال والخنثى
مخرج المنهج والخنثى وسما في كلام لنفسه وللنساء لا للرجال اما الاذان فلا يندب للراة
الشاحي في هذا الكتاب ما يشرح مطلقا فان اذنت سراها او لمنها ابيع او جهر فوق
بعدم حجة من الخنثى للنساء وهذا هو ما تسمع صواحبها ومنه من يحرم نظره اليها حرم للا
الذي يات في الجمال الراتب في النهاية فتان بصورتها كوجهاها وانما جازعنا هاهنا مع استماع
ورائيه كذا في بعض نسخ الامم
الحنثية وقضيتها ما هنا عدم حجة
اقامة الخنثى لثلاثة وهو صريح في المنهج
والحنثي قال اراق اسم العبادي في شرح
يختصر في حجاج لاهل الانبياء الاول
وذكر في الثاني وفي كرمه الذي يظهر عدم حجة اقامة الخنثى لغير نفسه والاعظم سائقا ولا يشرع لغيرها

الرجل او النساء

الرجل لم لانه يكن له استماعه ان اسن الفتنة والاذان
يسن له استماعه فلو جوزه لانه لا يكره الى ان يؤمر
الرجل باستماع ما يحنث منه الفتنة وهو ممتنع وايضا
فالنظر للمؤذن حال الاذان سته فلو جوزه لانه لا يكره
الى الاثر بالنظر اليها وانما جازها رفع صوتها بالتلبية
لفقد ما ذكر مع ان كل احد من مستغل بتلبية نفسه
والتلبية لا يسن الا صفاء اليها وتسقن حتى للراة بخلاف
الاذان وحنثها في جميع ما ذكر الخنثى **ويسجد ان يقال**
في الصلوة السنوية جماعة غير المندورة وغير الجنازة
كصلاة عيد وكسوف واستسقاء وتراويح ووتر حيث
ندبت الجماعة له وان لم يكن تابعا لتراويح **الصلوة**
جماعة يرفعها ونصيبها ورفع اعداءها ورضيها لجزلوا
رود ذلك في الصحيحين في كسوف الشمس وقيس به
الباقى ويفني عن ذلك الصلوة وهلموا الى الصلوة
والصلوة رحيم الله ويحلله عند الصلوة وينبغي عمله
عند اول الوقت ايضا ليكون بدلا عن اذان والاقامة
وخرج بما ذكرنا فله لم تصلي جماعة والتي لا تشرع
الجماعة فيها والمندورة وصلوة الجنازة فلا يسجد
فيها فله لم عدم وروده لان من شيع الجنازة حاضرا

Copyright © King

فلا حاج لأعلامهم **وشرط صحة الأذان الوقت** لأنه للأعلام
 به فلا يصح قبله **إلا المصباح فيجوز بعد نصف الليل** لما صح من قوله
 صلى الله عليه وسلم إن بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تؤذن
 من أممكم **ولا الأذان إلا في يوم الجمعة** فيجوز قبل الزوال
 أيضاً على ما في رونق الشيخ أبي حامد لكن فيه نظر إذا كان للصبح
 قبل وقتها خارج عن القياس فلا يلحق به غير علمي أن
 الفرق بينهما جلبي إذا الناس قبل الفجر يستعملون باللو
 فندب تبخيرهم ليتأهبوا للصلوة أول وقتها بخلاف
 يوم الجمعة فانهم فيه كبقية الأيام وليسوا مستعملين بها
 بنهم معرفة أول الوقت فالأوجه أنه كغيره فلا يندب إلا
 بعد الزوال على أنه نوزع في نسبة الرونق للشيخ أبي
 حامد **وشرط أيضاً كالأقامة الترتيب** للاتباع ولأن
 تركه يوم الجمعة فلو عكس لو ناسباً لا يصح لكن يبنى
 على المنتظم منه **والموالاة** بين كلماتها فان تركها
 ولو ناسباً بطل الأذان ولا يضر بسير سكوت وكلام وأغناء
 ونوم إذا لم يخل بالأعلام **وكونه** كالأقامة أيضاً **شرط**
 فلا يصح بناء غير المؤذن والمقيم على ما يتأهب له لا بدورث
 اللبس في الجملة وإن استنبها صوتاً **وتكون بالترتيب**
 فلا يصح بغيرها **إن كان ثم من يجلسها والأصح**

نها كاذكار الصلوة هذا إذا أذن جماعة فان أذن
 لنفسه وهو لا يحسنها صح وان كان هناك من يحسنها
وعليه أي يتأكد له ذلك **أن يتبع** بشرطها أيضاً
ع بعض الجماعة ولو واحدان أذن أو أقام بجماعة
 لأنها تحصل باتنين فلا يجزى لأمرار ولو ببعضه ما عدا
 الترجيع لفوات الاعتناء **واسماع نفسه** وإن لم يسمع غيره
أن كان شراً لأنه لان الغرض منها حينئذ الذكر وليس
 أن يكون الرفع بالأقامة أخفض من بالاذان **وشرط المؤذن**
 كونه عارفاً بالوقت أن نصب له والإحرام نصبه وإن
 صح إذا أنه وشرطه وشرط المقيم **السلام** فلا يصح أن من
 كافر لعدم اهليته للصلوة وتحكم باسلامه لنطقه بالشهادتين
 ودينه إلا أن كان عيسوياً لأنهم يعتقدون خاصة صح
 أن نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم يرسل إلى العرب خاصة
والتبين فلا يصح أن من مجنون وصبي غير مميز و
 سكران إلا في أول نشوئته ويتأذى بالاذان البصري المميز
 وأقامته الشعار وإن لم يقبل خبره بدخول الوقت
 وأفعال الأمام **والذكرورة** فلا يصح أن من لا نشي
 للرجال والخائف ولو محارم على الوجه كما لا يصح
 إقامتها لهم ولا من الخنثى للرجال ولا للشواك ذلك

فلم عيسوياً لهم قرينة من اليهود وتنب
 أن عيسوياً ابن اسحق ابن يعقوب
 لا مفعول

وحرمة نفل الفريقين له **وبكن** فيها التطيب والتلحين
وتفخيم الكلام والتشادق **والتمطيط** بقل قال بن عبد
السلام يحرم التلحين اي ان غير المعنى واوهم بخدور اكد
عنه اكبر ونحوها ومن ثم قال الزركشي ولبحر من غلا
طيفع للؤذين كد هيف اشهد فتصير استنزا ما وسد
يأء اكبر فيصير جمع كبر بفتح اوله وهو طيل له وجه واحد
ومن الوقت على الاله والا ابتداء بالكلية لانه ربما يؤدى الى الكفر
كالذي قبله ومن مد الفاتحة والصلوة والفلاح لان
الزيادة في حرف المد واللين على مقدار ما تكلمت به
العرب بحسن وخطا ومن قلب الالف ها من الله ومد
عنه اكبر ونحوها وهو خطأ وكفى فاحش وعدم النطق
بها الصلوة لانه يصير دعاء الى النار **وبكن** على المعتمد
الكلام البسير فيه وفي الاقامة حيث لم يكن فيه
صلحة والا كان رد السلام او شئت لعاطس كان
خلاف السنة ثم قد يجب الكلام ان كان في تركه
احاق ضرر له او لغيره وبين لهذا عطف ان يحذر
ويكره **ترك اجابته** اي الاذان ومثله الاقامة **وبكن**
ان يؤذن ايقيم **قاعدا** اورا كبا لترك القيام الثمور
له ومنه يؤخذ كراهة ترك سنة متاكدة **الاعصار**

فان في التحفة اكثر منه
كفر فيمنع من ذلك

قوله وبكن فيها التطيب والتلحين
منه او جبه وفي الحديث المتفق عليه
اذا سمعتم النية تقولوا شل يقول
استاذنا انك اذ اذنا على كل وقت
استاذنا به على كل وقت في الصلاة
هذه الطهارة وبعث قوم من السلف
فان الحنفية واهل الظاهر ان

اي من كراهتها فاعادوا
مع انه لم يرد في غيرها بخلاف
الراكب

الراكب فلا يكره ان له كراهة الى الركوب لكن
الاولى ان يقيم بعد نزوله لانه لا بد له منه للفرضة ولا
يكره له ايضا ترك الاستغيا ل ولا يكن له المشي لاحتياجه
اليه وتجزيه الاذان والاقامة مع المشي وان بعد عن
مكان ابتداءها بحيث لا يسمع اخرها من سمع اولها
ويكره ان من **يكون فاسقا ومبتغا** لانها غير ما هو بين
واعى ليس مع بصير يعرف الوقت **وجنباً ومحددا** كخير
كرهت ان اذكر الله الاعلى طهر وخير لا يؤذن الا
متوضي **الاذا حدث في اثنا الاذان** قيته ولا يقطع لئلا
يؤم التلاعب فان خالف بني ان قصر الفصل والار
استأنف **وبكن التوج** فيها **غير القبلة** لتركه الاستقبأ
المنقول سلفاً وخلقا **ويسن ترتيبه** اي التاني فيه
بان ياتي بكلماته بيينة وادراج الاقامة لما صح من
الامر لها **والترجيح فيه** لما صح انه صلى الله عليه وسلم
علمه لا في محدور وهو اسرار كملت الشهادة قبل
الجهز بها هو اسم للاول وسمى بذلك لانه رجع الى
الرفع بعد ان تركه والمراد باسرا ذلك ان يسمع من
يقربه عرفا واهل المسجد ان كان واقفا عليهم والمسجد
متوسطا الخطه **والثوب** بالمشكلة من فا باذارج

Copyrighted King

في السجدة اي في ذائمه **اد او كذا** اقضا كما صرح به ابن
عجيل واقروه وهو ان يقول بعد الحيعتين الصلاة
خير من النوم مرتين لما صح انه صلى الله عليه وسلم
لقد لا في محذون وغرض بالصبح لما يرض للشائم
من التكاسل بسبب النوم ويكره في غيره لانه يدعه
وليس **التقاة** في الاذان والاقامة **برأسه وحده** لا
يصعد **ثلاثة** مرة في مرقى قوله **حي على الصلاة** و**يا**
مر في مرقى قوله **حي على الفلاح** لان بلالا كان يفعل
ذلك بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم في الاذان رواه
الشيخان وقسنا به الاقامة واختصت الحيعتان
بذلك لان غيرهما ذكر الله تعالى وهما خطاب
الادب كالسلام في الصلاة وانما كره في الخطبة
لانها وعظ للحاضرين فالادب ان لا يعرض عنهم ولا
يلتفت في التوبيخ على قاله ابن عجيل لكن نوزع
فيه لانه في المعنى دعاء الى الصلاة كما يحيعتين
وليس **وضع** المؤذن **ان يلقى اصبعيه** السبابتين
في صمائي اذنيه لما صح من فعل بلال ذلك بحضرة
النبي صلى الله عليه وسلم والسلام ولو كان باحدى
يديه على جعل السبابة فقط او باحدى سبابتيه

جبل اصبا اخر **وانما** ليس ذلك **في الاذان دون الاقا**
مة لفقد علته فيهما وهي كونه اجمع للصوت وبه يستدل
الاصم على كونه اذا انا فيكون ابلغ في الاعلام وليس كونه
المؤذن والمقيم نقطة اي عدل شهادة لانه ايسر على الوقت
ليخبر به **وكونه** **ثباتا** لقوله صلى الله عليه وسلم **القة**
على بلال فانه اندي منك صوتا اي بعد مدي
صوت ولزيادة الاعلام **وكونه** **من الصوت** كخبر الدار
من وابن خزيمة وغيرهما انه عليه الصلاة والسلام
امر نحو من عشرين رجلا فاذا نوا فاعجبه صوت ابي
محذون فعمله الاذان ولانه ارق لسا مبه فيكون
ميله الى الاجابة اكثر **وكونه** **على مرتفع** كمنارة او سطح
للاطلاع ولزيادة الاعلام فان لم يكن للمسجد منارة
ولا سطح فعلى بابيه ولايسر في الاقامة المرتفع الا ان
اجتنب اليه لكبر المسجد **وكونه** **بغرب المسجد** لانه دعاء
الى الجماعة وهي فيه افضل ويكره الخروج منه بعده
من غير صلوة الا لعذر وليس في الاذان **بمع كل تكبير**
ثلاث بنفسي الصوت تخفهما وافراده كل كلمة مما بقي
من كلماته بصوت بخلاف الاقامة فانه ليس
فيها اجمع كل كلمتين بصوت وتبقى الاخيرة فيفرد

لا يكون مستطوعا على من اذنه
شئ يحبس كنهه بمرارة من القاصح

ها بصوت **ويفتح** المؤذن اذا لم يفعل ثانياً عن المجموع
الرأى في التكبير الاولى من لفظي التكبير **قوله الله**
أكبر الله أكبر على ما قاله المبره ووقال لاهروى عوام الناس
 اي عامة العلأ على ضمها وبنيته ما في ذلك في بني
 الكرم وغيره وحاصل ان لكل من الفتح والضم وجهان
 وان القول بان الثاني هو القياس دون الاول وان
 كلاهما منها غلط ممنوع وفي المجموع عن التبدل بيني و
 صاحب البيان بين الوقف على واخر الكلمات
 في الاذان لانه روي موقوفا ولا ينافيه ما من ندب
 قرن كل تكبيرتين في صوت لانه يوحد مع الوقف
 على الرأى الاولى بسكنة لطيفة جدا **وسكن** ندبا
 الرأى في التكبير **الثانية** لانه بين الوقف عليها
وليس قوله الامساك في الرحا وفي رحا لم او يوت
في الليلة الممطرة وان لم تكن مظلة ولا فيها ریح اذا
 ت ریح وان لم تكن مظلة ولا مطر **او ذات الظلة**
 وان لم يكن فيها مطر ولا ریح **بعد فراغ الاذان** و
 هو الاولى **وبعد ايجلتين** للامربه في خبر الصبحين
 ويكن ان يقول حق على خير العمل لانه بدعة
 لكنه لا يبطل الاذان بشرط ان ياتي بايجلتين

ايضا وليس **الاذان الصبح ترتين** ولوش واحد
 مرة قبل الفجر واخرى بعده للتتابع فان اراد الاقتضا
 على مرة فالاولى ان يكون بعده **ويشوب فيهما على**
 المعتد كما **روى** للمؤذن والمقيم **ترك رد السلام** عليه
 لانه مشغول بعبادة لا يليق الكلام في اثنا لها ومن ثم
 لم يلزمه الاجابة وبين له الرد بعد الفراغ وان طال
 الفصل على لوجه وبين لها **ترك المنش فيه** وفيها لانه
 قد تخل بالاعلام ومجزيان مع المشي وان بعد كما **روى**
 بين **ان يقول السامع** ولولصوت لا يفهم او كان
 نحو حائض وجنب ومن به نجس ولم يجز ما تبتطهر به
 وقاري وذاكرو طائف وشغل يعلم ومن بجام لا
 نحو اصم من لا يسمع ونحو مجام وقا في كراهة الكلام
 لها ومن بجمل النجاسة لكراهة الذكر فيه ومن يسمع
 صوة الخطيب **مثل ما يقول المؤذن والمقيم** بان يجيبه
 عقب كل كلمة لما في خبر مسلم ان من فعل ذلك
 دخل الجنة وفي رواية انه يغفر له ذنبه ويجيب فالتر
 جميع وان لم يسمع تبعا لما سهم ومن ثم توسع بعض
 فقط اجاب في اجمع **الاي** كل من **يعلم** والاصلا
 في رحا لم فيقول عقب كل في الاذان والاقامة

لا حول لي عن المعصية والاقية اي على ما دعوتني
 اليه وغيره **الا بالله** ويكون ذلك اربعاً في الاذان بعد
الحسين ونحوه في الإقامة للاتباع ولا نهادهاء
 للصلاة لا يليق بغير المؤذن فينس للمجيب ذلك
 لانه تغويض محض الى الله تعالى **والا في الترويب فيقول**
 بدل كل كلمة **صدقت وبررت** بكسر الراء الاول وقيل
 بفتحها اي حرت ذا بر اي خير كثير وقيل يقول صدق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مناسب **والا في كلتي**
الإقامة فيقول مرتين بدل كلتيها **اقامها الله واداء**
مرها الله وجعلني من صالح اهلها للاتباع وان كان
 بعده **سند ضعيف** زاد في التبيين **واما ما دامت السموات**
والارض وروى بلفظ اللهم اقها بالامر الى اخره و
يسن ان يقطع القراءة وغيرها من ما ردد الاجابة وان
يجيب بعد القضاء ما يمنع الاجابة مما ركا نقض
الجماع والخلاء والصلاة وقوله **ما لم يطل الفصل**
 بحته غير ايضا وفيه نظر وقضية كلام المجموع انه لا فرق
 في ومن ما اشار اليه ان المصلي لا يجيب هو كذلك
 اذ هي مكروهة له بل تبطل صلته ان اجاب بحجة لئيم او
 تنزيه او صدقت وبررت لانه كلام ادبي **وشن**

الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم لكل
 من المؤذن والمقيم وسامهما **بعده** **وبعد** **يقول عقيب**
 ذلك اللهم رب هذه الدعوة وهي الاذان **الثالثة**
 اي السالبة من تطرق نقض اليها لاستعمالها على معظم
 شرايع الاسلام **والصلاة الغائبة** اي التي ستقام قريباً
ان محمد الوكيل وهي منزلة في الجنة كما في مسلم **والفصل**
 عطف بيان لها **وابعد مقامها كجودا** وهو حكم الشفاعة
 العظمى في فصل القضاء **بجده** فيه الاقوال والآخر
الذي وعدته بدل ما قبل لانتم لغم ورد ايضا المقام
 المحمود فعليه يصح ان يكون نفثاً وذلك بخبر مسلم اذا
 سمعت المؤذن تقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فانه
 من صلى علي صلاة واحدة صلى الله عليه لها عشر غم
 صلوا الله لي الوسيلة فانه منزلة في الجنة لا تنبغي الا
 لعباد من عباد الله وارحوا ان اكون انا هو فن سئل
 في الوسيلة حلت له الشفاعة اي غشيتها ونالته ومكة
 سؤال ذلك ح كونه واجب الوقوع بوعد الله تعالى
 اظهار شرفه وعظيم منزلته وليس لكل من المؤذن
 والسماح **الدعاء عقيب وبينه وبين الإقامة** لانه
 بينهما لا يرد كما صح في خبر الترمذي وغيره وفيه

سئلوا الله العافية **والاذان مع الإقامة افضل من الا**
ساعة كما قاله النوري واطال هو وغيره في الاحتجاج
 له والنزاع فيه ردونه في غير هذا الكتاب وبين لمن تأكل
 طها **الجمع بينهما** ولو بجماعة واحدة بحديث حسن فيه والنهي
 عن كون الامام مؤذنا لم يثبت **وشرط المقيم** كالمؤذن كما ائتم
 اليه في امر من ذلك انه يشترط فيه **الاسلام او التميز**
 لا تقدم **وليس يجب ان تكون الإقامة في غير موضع الا**
ان للاتباع **وان تكون بصوت اخفض من صوت الاذان**
 محصول المقصود به حضور المدعوين **وليس يجب الالتفات**
في الجملة التي في الإقامة كما لا اذان كما مروين
 محل الجماعة مؤذنان للاتباع ويزاد عليهما بقدر
 الحاجة والمصلحة ولا يتقيد بأربعة ويترتبون في
 اذانهم ان اتسع الوقت وينذر ان يقيم المؤذن دون
 غيره للخبر الصحيح ومن اذن فهو يقيم **قذا اذن جماعة**
فيقيم المؤذن الرابع وان تأخر اذانه لانه لم ولا ينع
 الاذان والاقامة وقد اذن ثم ان لم يكن راتبا او كانوا
 راتبين كلهم **فليقيم الاول** لسبقه ثم يقرع ان اذنا **اسما**
 وتنازعوا لعدم النزح **والاقامة** رفعها منوط **بمنظر**
الامام ووقت الاذان والامام اسلك بالاقامة

ومبني منوط

منوط بنظر المؤذن مخبرين عدي وغيره المؤذن اسلك
 بالاذان والامام اسلك بالاقامة ويعتد بها وان لم
 يستأذن الامام **باب في صفة المصلو اي كيفيتها المشتملة**
 على واجب وهو اتمام اخل في ساهيتها ويسمى ركنا وات
 خارج عنها ويسمى شرطا وعلى مندوب وهو ما يجبر بالبحر
 وليس بعصا واما لا يجبر فيسمى هيئة وهو ما عدا الابعاض
فروضها اي اركانها على ما هنا كالمزاج **ثلاثة عشر** يجعل
 القلائد في محلها الاربع هيئة تابعة للركن وهذا اولي
 من جعل الروضة لها اركان مستقلة لانه اوفق للكلام في
 التقديم والتأخير بركن وفقد المتعارف بشرط للاعتداد
 بالركن لاركن مستقل **الاولى** لما مر في التوضيح وهي معتبرة
 هنا وفي سائر الابواب **بالقالب** فلما يكن النطق مع عقلته
 ولا يفر النطق بخلاف ما فيه ثم المصلو على ثلثة اقسام
 نقل مطلق وما الحق به ونقل مقيد بوقت او بسبب وفرض
 فالاول يشترط فيه نية فعل الصلوة والثاني يشترط فيه
 ذلك مع التعيين والثالث يشترط فيه مع ذلك فيه الفر
 ضية كما قال **وبكيفية في النقل المطلق** وهو ما لا يتقيد
 بوقت ولا سبب **وبني ما هو في سناه** بما المقصود منه
 ايجاد صلوة لا خصوصية **مخوئية المسجد وسنة الوضوء**

قوله في صفة المصلو اي كيفيتها
 قال القليوبي في حواشي المحلى لما كانت
 الصفة اصالة لا لادراك حال عند
 الذات القام بها سواء كان لا رعا
 لها اولا وهذا لا يقع احتياج الى تغيير
 الصفة بل كيفية التي هي الاركان والشرط
 والشرط لا ينافي كيفية الفعلا كونه
 افعالها عقارئة للموضو وشلا وبذلك
 صح اشتراط الشرط انتهى قاعدة بشرت
 الصلوة بالانشاء فان كان كراسه والشرط
 كميانه والبعض كما عقائد والهيئات كشره
 قوله في التقديم وان جنة بركن اي في الله
 حيث قالوا لا يفر تخلفا في حرم عن الامام بركن
 وان تقدم وصور ذلك بنحو الركوع مع طائفة
 وقالوا ان سبق الامام بركنيه او تخلف
 عنهم بها العذر بطلت صوته ومقتوا ذلك
 فوعدت الطائفتان اركاننا بلفظ ذلك اربعة
 اركان وكذلك افتقارهم الى الطائفتين
 المندور يجرى على نظم نفسه بثلاث اركان طواله
 في كل ذلك يعتبر والطائفتان واهل كل
 ذلك القليل او معنوي فيه كلام بقبينة
 الاصل فراجعه منه ان اردتم مدق

والاستحباب والاحرام والطواف **بنية الفعل** ليمتدح
بقية الافعال فلا يكفي احضارها في الذهن مع النية
عن قصد فعلها لانه المطلوب وهي هنا عدا النية لانها
لا تنوي ولا ينافي ما تقر به في سنة الاحرام والطواف
بانه لا بد من التيقن لان معناه انه لا بد منه في حصول الثواب
اما بالنسبة لاسقاط الطلب فلا يشترط وكذا يقال في تحية
المسجد وما بعدها **وكيفية في النافلة الوقت والتي لها**
سبب نية الفعل والتيقن بالرفع ليمتدح عن غيرها و
يحصل التيقن بالاضافة كسنة الظهر قبلية او بعد
ية ولا يكفي سنة الظهر فقط سواء اضر قبلية الى ما بعد
الفرض ام لا ومنه في ذلك سنة المغرب والمشاء لان
كل قبلية وبعديتة بخلاف سنة الصبح والعصر **وسنة**
عيد الفطر او سنة عيد الاضحى ولا يكفي سنة العيد
فقط وكذا المائدة ان يمين سنة كسوف الشمس او خسوف
القمر ويؤى بما قبل الجمعة وما بعدها سنة **وكيفية**
في الفرض ولو كفاية او منذ ورائية **الفعل كما مر والتيقن**
سما او غيرها ولا يكفي نية فرض الوقت **وبنية الفرضية**
ليتميز عن النفل والمعادة ولو را الامام يصلي العصر
فقط يصلي الظهر فنوكم ظهر الوقت لم يصح لان الوقت

في سنة الفجر
في سنة العصر
في سنة المغرب
في سنة المشاء
في سنة الفجر
في سنة العصر
في سنة المغرب
في سنة المشاء

ليس

ليس وقت الظهر اليوم صح لانه ظهر يومه وانما يشترط
نية الفرضية **للبالغ** على ما صوبه في الجمع قال اذ كيف
ينوي الصبي الفرضية وصلاته لا تقع فرضا انتهى لكن الا
وجه ما في الروضة واصلا من انه كما لبالي والمراد به في
حقه صورة الفرض او حقيقة في الاصل لا في حقه كما يأتي
في المعادة ويؤيد ذلك انه لا بد من القيام في صلوة وان
كانت نافلة **ويستحب ذكر عدد الركعات** لمتنازع عن غير
ها فان عنيه واخطأ فيه عدا بطلت لانه نوى غير
الواقع **والاضافة الى الله تعالى** ليحقق معنى الاخلاص
ومزوجا من الخلاف ويصح عطف هذا على ذكره وعلى
عده **وذكر الآراء والقضاة** ولو في النفل فمتنازع عن غيرها
ويصح كل منهما بنية الاخران عند ربيع او نحوه لان
كلاهما في معنى الاخر بخلاف ما لو نواه مع غيره بخلافه
وقصد المعنى الشرعي فانه لا يصح لتلاعبه وبين ذكر
الاستقبال لا اليوم والوقت اذ لا يجبان اتفاقا
يجب قرن النية المشتملة على جميع ما يعتبر فيها من قصد
الفعل والتيقن او الفرضية او العزم في حق المساء
فراو الامامة او المامونية في الجمعة **بالنكبات** التي
لا حرام وذلك بان يستحضر في ذهنه ذلك ثم يقصد

في سنة الفجر
في سنة العصر
في سنة المغرب
في سنة المشاء
في سنة الفجر
في سنة العصر
في سنة المغرب
في سنة المشاء

قوله
في السنة
في السنة
في السنة
في السنة

أولها قبله لأن قبله معلق نفسه
أيس هيام قال في النخلة ولا يشقها
على ظهره قد مبه من عزه دخل في البدر
التهن وعزوه النارية مدرك

وحدها فاضلة عما يعتبر في الفطرة **وقف خنيئا** في
 الأولى وكما قدر فيها بعدها لان الميسور لا يسقط
 بالمعسور **ويلزمه في الأولى زيادات الاختناء الركوع**
 ان قدر التتميز بالركان ولو عجز عن الركوع والسجود
 دون القيام قام واومأ اليهما قدر امكنه **فان لم يقدر**
 على القيام في الفرض بان محقة شقة شديدة لا تحتمل
 في العادة كدوران رأس راكب السفينة **فقد كفى شاة**
 للخبر الصحيح كدوران فان لم يستطع اي القيام فقا
 عدًا ولو شرع في السجدة فله القعود ليكملها **وكذا**
لو كان اذا صلى منفردا صلى قائما او مع جماعة صلى
 قاعدا فله ان يصلي معهم قاعدا **ورع** المصلي قاعدا
راقل ركوعان ينبغي حتى يكون محاذيا **جبهة** ما قدم
ه ركبته والا فضل اكله وهو ان يحاذي جهته
محل سجوده وركوع القاعد في المنفل كذلك
 وهما على وذان ركوع القائم في المجاذات اي
 بالنسبة الى الكثر فانه بين بين لكل النظر الى محل وضع
 سجوده قال العزم **موضع** بن عبد السلام فمن اتقى
 التضييعات فضعف عنه القيام واجتمع لا خير في
 ورع يؤدى الى اسقاط فرائض الله تعالى **فانه لم يقدر**

على القعود بان نالته به المشتقة السابقة **استطاع**
 وجوبا على جنبه مستقبلا للقبلة بوجهه ومقدم
 يده **راجنب** لا **يمن** اي لا استطاع عليه **افضل** بل
 الا استطاع على الا يسر بما عذر مكره **فان لم يقدر**
 على الا استطاع بالمعنى السابق **استثنى** **يرفع** و
 جوبا **رأسه** فليد **بشئ** ليتوجه الى القبلة بوجهه ومقدم
 يده هذا في غير العكبة والامازله الاستلقاء على
 ظهره وعلى وجهه لانه كيف ما توجه فهو متوجه بجزءها
 نعم ان لم يكن لها سقف امتنع الاستلقاء على ظهره من
 غير ان يرفع رأسه **وبري** وجوبا **ان عجز** عن ذلك
برأسه للركوع **والسجود** وموجب ان يكون الاما في السجود
 اكثر قدرا مكانه لان الميسور لا يسقط بالمتعسر
 ولو جوبا لتمييز بينهما على التمكن فان لم يقدر على
 الائمة براءة او ما بطرفه اى بمره الى فعال الصلوة
فان لم يقدر على الاما بطرفه اليها **ابرك** **الاركان**
 جميعها **على قلبه** مع السنن ان شاء بان يمثل نفسه
 قائما وراكعا وهكذا لانه الممكن فان اعتقل
 لسانه ابرك القراءة وغيرها على قلبه كذلك
 ولا يسقط الصلوة عنه ما دام عقله ثابتا لوجوبه

٢ على ظهره او حضوا للقبلة
 بغير الشائى فان لم يسطع
 فاستلقا

مناط التكليف متى قدر على مرتبة من المراتب السابقة
 اثناء الصلوة لزومه الا يتوان بها ثم في ثنائها لا تجزى
 القراءة في النهوض وتجزى في الهوى **وينقل القادر**
قاعدة اجماعا **ومستطاعا** لا مستلقيا **ويقعد للركوع**
والسجود ولا يؤمن لها لعدم وروده **واجرا للقاعدة**
 في النقل **القادر ينسخ اجماعا** **وامر المستطاع ينسخ**
امر القاعدة كما ثبت ذلك في خبر البخاري نعم من حفظ
 نفسه صلى الله عليه وسلم ان تطوعه قاعدات القعدة
 كنطوره **انما الرابع** من الاركان **الفاتحة** اى قراها
 في كل عام او بدله حتى القيام الثاني في صلوة الكسوة وجوب القراءة في الهوى فجزاها
 فين في السرية والبحرية حفظا او تلقينا او نظرا في نحو بركتها اولا فثبت هذه الركعة
 مصحف للمخبر الصحيح لا تجزى صلوة لا يقرأ فيها بقا او تبطل صلواته ان تعجز وتفتوته
 تحذ الكتاب اى في كل ركعة منها كما مر به في خبر اقرب قاله اث **انهم ما نقلوا**
 المبنى صلواته **الا بعدد** **والبسقي** فالحا لا تلازمه انتهى ما نقله الشويري
 اى لتحمل اتمامها عنه لا لعدم تحا طبعها في يدك
 الركعة باذراكه مع ركوعه المحسوب له **وعبره** كركعة
 اولسيان او بطي حركة بان لم يقم من السجود الا و
 الامام راع او قريب من الركوع وكذا لو انتظر سكتة
 الامام فركع او شك هل قرا الفاتحة فانه يختلف

قوله او قرب من الركوع
 اى بان لم يركع معه قد
 فاتحه معقولة

قوله وتجزي في الهوى
 عجز عن القيام مثلا في اثناء الصلاة
 ثم الذي رأيته في نسخ الكتاب
 تجزي وهو الذي اعتمد في الصلوة
 والطان الرركشي في الاشارة له
 لكن الذي اعتمد المتأخرون في
 السلام والخطب والحمد لله
 في كتبه تبعا للشيخين لوجوب
 قاة الشورى لوتركة القراءة في الهوى
 فثبت هذه كركعة ويكون قايده
 وجوب القراءة في الهوى فجزاها
 بركتها اولا فثبت هذه الركعة
 او تبطل صلواته ان تعجز وتفتوته
 الركعة ان لم يتعجز فيه فله ان يركع
 اقرب قاله اث **انهم ما نقلوا**
 انتهى ما نقله الشويري

قوله وغيره معطوف على قوله سبق اى
 و غير السابق قوله بان لم يكن اى المومر
 في السجود الا ولامه راع في الركعة
 الثانية لمنع من القيام مع ركوعه
 بالركعة او كسيان او بطي الركعة

قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني

لقرائتها فيهما فاذا لم يقع الا بالاسم راع مثلاً راع
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني

قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني

قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني

قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني

قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني

قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني

قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني
قوله لا قطعاً ما قبل قوله ضماني

نية قطع الركوع او غير من الاركان وتنقطع الموالاة
 ايضا بقراءة آية من غيرها وبالدرك وان قل كما الحمد
 لله للمعاطفة لانه ليس محتجا بالصلاة لمصاحبتها فاشترى
 لا عراض **الا اذا كان ناسيا لعذر والا اذا شئنا** للذكر
في الصلاة بان كان مأثوما فيها لمصلحة ما فلا تنقطع
 به القراءة **كالسابعين** لقراءة امامه **والسنة** من الغلاب
 وسؤال الترجمة عند قراءة ايتهما منه او من امامه وقوله
 بلى عند سماعه ليس الله باحكم الحاكمين او سبحان
 ربك العظيم عند فتيحة باسم ربك العظيم ونحو ذلك
وسجود الثلاثة لقراءة امامه والركوع من المأثوم عليه
 اذا توقف فيها ومحمد اذا سكنت فلا يفتح تادام بركة
 التلاوة والا انقطعت الموالاة فيما يظهر ونسيان
 الموالاة لا القامحة عذر ولو شئت قبل الركوع
 هل قرأ القامحة او قبل السلام هل تشهد لزما عاداتها
 او في اثناهما في بعض منهما لزما عاداتها او بعدها
 في بعضهما لم يؤثر ويجب ترتيب القامحة ايضا فان
 تعد تركها شيئا نفيا لقراءة ان لم يغير المعنى والابطال
 صلاة وكذا في التشهد وان لم يجب ترتيبه ويجب
 التوصل الى قراءة القامحة بكل وجه قدر عليه والا

قد قرأ لقراءة امامه اي ان سجد
 امامه والابطال الصلاة
 م

ما صداه مع التمكن من فعلها ومن عذرت عليه قوله
 سبع ايات من غيرها بقدر عروفها وان تفرقت ولم
 تفد معنى منظوما فان عجز لزمه سبعة انواع من الذكر
 والدعاء الا غروي بقدر عروفها فان لم يحسن شيئا
 وقف بقدرها ولا يترجم بشيء من القرآن لفوات
 ايجان بخلاف غيره **الخامس** من الاركان **الركوع**
 بالكتاب والسنة والاجماع وتقدم ركوع القاعد
 بقسيه واقله للقائم ان يتحنن بلا الخناس واللام
 يصح **من تنال راحته ركبتيه** بان يكون بحيث تنال
 راحته عند لا تخلقه ركبتيه لو ادا وضعها عليهما لانه
 بدون ذلك او يريح الانحناس لا يسهى ركوعا والواحدة
 ما عدا الاصابع من الكفين **ويشترط ان يطمئن فيه**
بحيث يستقر عظامه حتى ينفصل رقع من ركوعه عن هويته
 للخير الصحيح ثم اركع حتى تطمئن راحته ولا يقوم من زيادة
 الهوى مقاسها لعدم الاستقرار **ويشترط ان لا يقصد**
به اي بالهوى غيره اي غير الركوع بان يهوى بقصده او لا
 يقصد **فالهوى لتلاوة** اي لسجودها **فجعل** عند بلوغ
 هذا الركوع **ركوعا لم يكف** لوجود الصادق فيجب المود
 الى القيام ليهوى منه ولو ركع امامه فظن انه يسجد
 يوم القيام

Copyrighted material University

للتداف فهو كذا لذلك فراه لم يسجد فوقف على السجود
 حسب له وكوعه على ما روي في الركعتين وليفتقر
 ذلك لما تبعه وروح شيخنا فكم يا انه يعود للقيام
 ثم يركع وهو واجه ولو اراد ان يركع فسقط قام ثم ركب
 ولا يقوم راكعا فان سقط في أثناء السجدة عاد للحل
 الذي سقط منه في حال السجدة **السادس** من الاركان
الاعتدال ولو في النفل على المعتد **وهو ان يعود**
 بعد الركوع الى مكان عليه قبله من قيام او قعود
وشرطه الطائفة فيه للخبر الصحيح ثم ارفع من تطمئن
 قائما وشرطه **ان لا يقصد به غيره** بان يقصدا الاعتدال
 لا يطلق ولو رفع راسه منه فرغا اي خوفا من شيء
لا يكفه لوجود الضارق ولو سقط عن ركوعه من قيام
 قبل الطائفة عاد اليه وجوبا واظمان ثم اعتدل
 بايدي يديه امام ركبته ولا يعود له او بعد ها نهض معتدلا ثم سجد ولو سلك غير
 كما سبنا في التفسير به اعتداله المأموم وهو ساجد هل ثم اعتدل فورا وجوبا
 فان مكث ليند كر بطلت صلاته **السابع** من الاركان
النسيء من ركعتين في كل ركعة للكتاب والسنة
 والاجماع **واقول ان يضع بعضه بيشة او شجرة**
على مصلاه بلا حائل بينهما وخرج بالجبهة الجبين

قوله في المأموم اما اذا عزم فانه
 يأتي بعد سلامه بركعة ولا يعود له
 كما سبنا في التفسير به اعتداله

والانف

والانف **وشرطه الطائفة** للخبر الصحيح ثم يسجد
 حتى تطمئن ساجدا **ورفع جبهته** على مصلاه وان قل
 او كان مستورا ولم يتحاصل عليه على وجهه **من ركبته**
وبشرطه من بطون كفيه سواء الراحة والاصابع وجزء من بطون
اصابع رجليه للخبر الصحيح امرت ان يسجد على
 سبعة اعظم الجبهة واليدين والركبتين واظراف القدمين
 بشرطه ايضا **ثاني** بان يتحاصل على كل
 سجوده بثقل راسه وعنقه بحيث لو كان على فطن
 لا يترك وظهر اثره في يده لو فرضت تحت ذلك
وشرطه عدم الهوى لعينه بان يهوي له او يطلق نظيره
 ما من **فان سقط من الاعتدال على وجهه** لمحل السجود
وجبا لعود الى الاعتدال ليهوي منه او من الهوى عليه
 لم يلزمه العود بل يجب ذلك سجودا لوجود الصا
 ر في او على جنبه فان قلب بنية السجود او بلبائته
 او بنية ونية الاستقامة اجزاء لا بنية الاستقامة
 فقط لوجود الضار في فلا يجزيه بل يجلس ولا يقو
 فان قام عامدا عالما بطلت صلواته **وشرطه**
تقاء اسافل اي عجزته وما حولها **على اعاليه**
 للاتباع فلو تساويا لم يجزيه لعدم اسم السجود

قوله في الركعة الاولى
 ما فيه يرفع من خط الباطن
 ما ينفض منه الذكر انتهى

قوله في الركعة الثانية
 في سقط من نفسه
 في اعتداله انتهى

قوله في الركعة الثالثة
 في اعتداله انتهى

قوله في الركعة الرابعة
 في اعتداله انتهى

قوله في الركعة الخامسة
 في اعتداله انتهى

قوله في الركعة السادسة
 في اعتداله انتهى

قوله تجزئ بركته في التحفة بالفعل لا بالقوة

وطرفها ووافيها المضي فقال لو لم يمتد

فلم تجزئ بركته ولو صلى من قيام لم يجزئ له ولا في الركعة الواحدة ولا في الركعتين

الا ان تكون به علة لا يمكنها السجود الا كذلك

ولو عجز عن وضع جبهته الاعلى بخرو وسادة فان حصل

التكيس لزوم وضع ذلك ليسجد عليه والا فلا اذا

جاء فائدة فيه وشي عليه **عدم السجود على شيء** بحول له

ومحصله بحيث **يتحرك بجركته** في قيامه وقعوده فان

سجد عليه عاصدا عالما بطلت صلاته والا لزم عاذا

السجود فان لم يتحرك بجركته او لم يكن من محموله وان

تحرك بجركته مثل ان يكون سريرا هو عليه او شيئا

في يده كعود جاز السجود عليه وانما بطلت صلاته

بملاقات قوبه للنجاسة وان لم يتحرك بجركته لانه

مشرب اليه وليس لمعتبرهنا الا السجود على قرار ولعدم

تحركه بجركته هو قرار بشرطه ايضا كما علم من قوله بسيرة **ان لا**

يكون بين الجبهة ومحل السجود خائل العذر **فلا عيب**

بجميع جبهته **بجراحة مثلا** او **خاف من نزاع العصابة** مخدور

بجميع جبهته **بجراحة مثلا** لانه عذر غالب دائم **الثامن**

بجميع جبهته **بجراحة مثلا** لانه عذر غالب دائم **الثامن**

بجميع جبهته **بجراحة مثلا** لانه عذر غالب دائم **الثامن**

بجميع جبهته **بجراحة مثلا** لانه عذر غالب دائم **الثامن**

بجميع جبهته **بجراحة مثلا** لانه عذر غالب دائم **الثامن**

هذا هو الوجه في قوله لا يتحرك بجركته

هذا هو الوجه في قوله لا يتحرك بجركته

هذا هو الوجه في قوله لا يتحرك بجركته

هذا هو الوجه في قوله لا يتحرك بجركته

هذا هو الوجه في قوله لا يتحرك بجركته

جميع النجاسة قال لا يرفع غير اي الجاوس فلو رفع

فزع من شيء لم يكف لما مر **التاسع** من الاركان **التشهاد**

الاخير الخبر الصحيح قولوا التحيات لله الى اخره **واقفله**

التحيات لله جمع تحية وهي ما يحيى به من سلام وغيره والقصد

التشادة على الله تعالى بانه مالك جميع التحيات من الخلق **سلام**

عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد

الله الصالحين هم القائمون بحقوق الله تعالى وحقوق العباد

اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسولا الله وان محمدا عبده و

رسوله ولا يكفي وان محمدا رسوله **وسبقه موالاة** لا ترتيبه

كما مر **وان يكون** هو وسائر اذكار الصلوة المأثور **بالمرتبة**

فان ترجم عنها قادر على المرتبة عما لم يرد وانما عجز بطلت

صلاته **وليس شرط ايضا** ذكر الواو الماطقة بين الشهادتين

وتعيين لفظ التشهد فلا يكفي معناه بغير لفظه بان يأتي بدل

لفظ الرسول بالشي او عكسه او بدل محمدا بغيره او بدل الله بغيره

لفظ الرسول بالشي او عكسه او بدل محمدا بغيره او بدل الله بغيره

لفظ الرسول بالشي او عكسه او بدل محمدا بغيره او بدل الله بغيره

لفظ الرسول بالشي او عكسه او بدل محمدا بغيره او بدل الله بغيره

لفظ الرسول بالشي او عكسه او بدل محمدا بغيره او بدل الله بغيره

لفظ الرسول بالشي او عكسه او بدل محمدا بغيره او بدل الله بغيره

لفظ الرسول بالشي او عكسه او بدل محمدا بغيره او بدل الله بغيره

لفظ الرسول بالشي او عكسه او بدل محمدا بغيره او بدل الله بغيره

هذا هو الوجه في قوله لا يتحرك بجركته

هذا هو الوجه في قوله لا يتحرك بجركته

هذا هو الوجه في قوله لا يتحرك بجركته

هذا هو الوجه في قوله لا يتحرك بجركته

[illegible]

قولہ وشرط الصلاة اي على النبي صلى الله عليه وسلم

قدرة فادوية السلام عليكم في الجنة بظلم
صلوة لمن علمه بالالف واللام وان
السلام تمانين اية بالالف واللام وان
يا في كافي السلام وان يا في كافي السلام
بنا الكافين وان يا في كافي السلام
عنده وان يا في كافي السلام وان يا في كافي السلام

[illegible]

الرسل قدوم الاجرة مديني
 فويله داعي لاقه عدا حاد لرواف
 ركنه لكن في روضه انوار
 واعلم ان ربه على كل شيء
 عليم ان كان قد راعى
 على ما في ربه من فضل
 او على قولي ان ربه على كل
 شيء عليم

فتوحه بطل کا لعلی

1

19

ing

قد روي عن الصادق عليه السلام ما ابلغه
يعجز عنه ولا يثبت منه ما اذا كان
المؤمن في السلام فانه ياتي به ولو بعد طول
الفتور به سجد لله لغفران محله بالسلام
الثاني به مدني

جلسه

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

تلك ركن بعد السلام فان كان النية او تكبيرة الاحرام بطلت
صلاته وكذا الوضوء فيها وان كان غيرها **بني على صلاته ان قرب**

الفصل ولم يأت بنية للصلاة كان **بني** بجائز غير معفو
عنها ولكن لا يفترا **استدبار القبلة** ان قصر من عرفا

ولا الكلام ان قل عرفا ايضا لانها قد يجهلون في الصلاة بخلاف
ما اذا طال زمن الاول او اكثر الثاني **فان طالت الفصل** عرفا

استأنف الصلاة وان لم يحدث فعلا اخر ولا يقال غايته انه سكون
طويل وتعبه لا يضر خلافا لمن وهم فيه لانه محتمل يصدر منه شيء غير

التسكوت وهنا صدر منه السلام وهو مبطل في هذه الصورة لو علم
المتركون فلما جعله جوازنا له البناء ما لم يحصل منه ما يفسد وهو

طول الفصل بين تذكره وسلامه **فصل** في سنن الصلوة
وهي كثيرة ومنها ان **بني** **التمتع بالنية** السابقة فرضها

ونقلها **بني** **التكبير** ليساعد اللسان القلب وخروجها من خلف
من اوجب ذلك في كل عبادة يجب لها نية **استصحابها**

ذكر بان يستحضرها بقلبه الى فراغ الصلوة لانه معين على الخشوع
والخضوع اما حكما بان لا ياتي بها نية فيها فواجب **رفع اليدين**

وان اضطر مع **ابتداء** هزق **تكبيرة الاحرام** وتكون كذا
مكتوبة بل يكره سترها الا لغيره **مكتوبة** الى **الكعبة** ليقع

الاستقبال بطوننا **ومفرجة الاصابع** تقر بها وسطا ليكون

قوله بنية غير مستوفى في هذه النية
كثرا لمرور كونه النية

قوله قصر زمنه قال في المحظوظ شرح النية
وان خرج من المسجد اثنى قال في النية
لما لم يفته فله كثير متوال كما هو ظاهر
المتن مدني

قوله فواجب فلنرى فيها
اذا كانت بطلت صلاة يد

لكل

لكل عضو استقبال بالعبادة ولا يميل اطرافها نحو القبلة **وبني**
ان يكون في رفعه **مكتوبة** اي مقابلة **بابها** اي راسها **شجيرة**

اؤنية وراس بقية اصابعه اعلى اذنيه وبكفيه منكبيه كحلي وهذه
الكيفيات جمع بها الشاخي رضي الله عنه بين الروايات المختلفة

في ذلك **وبني** **رفع اليدين مع اخر التكبير** على المعتمد فان
قرن هذه الهيئة كلها بجميع التكبير وينبغي ان ينظر قبل الرفع والتكبير

الى موضع سجوده ويترك راسه قليلا **ويرفع يديه** كذا **عند**
الركوع لكن بين ان يكون ابتداء الرفع وهو قائم مع ابتداء التكبير

فاذا احاطا كانه منكبيه الخ **وعند الاعتدال** بان يكون الرفع
مع ابتداء رفع راسه ويمتد الى انتهاء **وعند القيام** من السجدة

الاول لا يتبع في الكل **فاذا فرغ من السجدة** لم يستد الرفع كرا
بل حط **بني** مع انتهاء التكبير كما مر تحت **فوق** متر

للا تباع فهو اولى في راسها لصلابة الكلية ومن راسها لهما ثم ردها
الى تحت الصدر **وقبض يده اليمنى** واصابعها **كوع**

يده **اليسرى** وهو العظم الذي يلي باهام اليد **واول الساعه**
وبعض لرسع وهو المفصل بين اليد والساعه وحكمة ذلك ان يكون

فوق اشرف الاعضاء وهو القلب الذي هو محل النية والاخلاص
والخشوع والعادة ان من احتفظ على شيء جعل يده عليه وقيل بسط

اصابعها في عرض المفصل او ينشرها صوب الساعه **وبني** للمفصل
قوله في يديه

قوله هذه الهيئة كلها في رفع اليدين وتكون
مكتوبة الى الكعبة مقتوضة الاصابع الخ
هذا الاستدراك انما هو بالنسبة لانتها
التكبير مع الرفع فلو بين ضابطا للتكبير
تماما لانتها كما في عبارة التفتة وغيرها
فقدرة الختام في اداء التكبير انما تمام الختام في الالف
التي بين الالف والهمزة كمن يجزئها بجزءين

قوله وهو المفصل الخ انما الاستي بفتح الهمزة وكسر
الضاد والهمزة ونظرا الى بعضه ففان عظم بين
الابهام كوع ولما يد الخضر كوع والرسع ما
وسط وعظم بين ابهام رجل ملقب بسبع فخذ
بالعلم واخره انما هو في الالف والهمزة الذي لا يرف
قوله في يديه

قوله الفصل قال في الاستحباب
مفضله لكثرة الفعول فيه بين مرة
وقد لفتة المشرق فيه انتهى مدرج

وحده الجهر بان يكون بحيث يستعمله غيره والسر ان يكون بحيث
يسمع نفسه **وليس قراءة قضا والمفضل في المغرب وطول**
بكسر اوله وضحه بالنسبة **المفرد والنام قوم محصورين** **وفي**
نحوها بالتطويل في الضم وفي **المظهر بقرب منه** اي ما يميز في الضم وفي
ولم يفتأ بارسطه لا يتبع قال بن من وطواله من الحركات
الى غم ومنه الاضحية اوسطه ومنها الى اخر القرآن قصاره وفيه
نظروا ان كان قول المصنف **كما التمس ونحوها** يوافق والمفرد
كما قاله ابن الرفعة وغيره ان طواله كقواف والمرسلات واوسطه
كاجعة وقضاه كالاخلاص واسار بقوله للمفرد الى اخره ادت
طواله وكذا اوسطه لا تسن الا للمفرد ولا نام محصورين يسجد
غير مطروق لم يطرا غيرهم وان قل حضوره ونحوها بالتطويل وكذا
احراز ولم يكن فيهم متزوجات ولا اجراء عيني والا اشترط اذن
السيد والمستاجر فان اختلف شرط من ذلك ندي لا يقتصر في بيان
الصلوات على قضا والمفضل ويكره خلافا خلافا لما ابتدعه جهلة
الائمة في التطويل الزايد على ذلك وكذا يقال في سائر اذكار
الصلوة فلا يسن للامام تطويلها على اذني الكمال فيها الا بعد
الشروط والاكراه **وليس في اولي صبح الجمعة انه تنزيل وفي الثانية**
هل ان يكملها لا يتبع وتسبب المداومة عليها وان نظرات
العام قد تعقد وجربها خلافا لبعضهم ولو ساقى الوقت عنها

قوله في الحركات اخف في اول المفرد
على عشرة اقوال الرابع منها ذكره
الكاتب في قوله الامداد جعلها
في بيتين مع بيان وزايدة حد يشد بوزن
لعظيم شانه المفرد فقلت
بفضل حركات وقد قالوا بين وطول
ثم فتح ونجاشية ففانضى صحت وتبع
فانشر وجار واعطيت المفرد ان فله
انتهى مدرج

قوله ان تنزل برفع اللوم او فتحها
حكاية لقراءة ولو كانا غير
محصورين كانا في نهاية جلال الربوبية
واجبة عليه العبادون والفقير
والاجلي وغيرهم مدرج

قوله في الاستحباب
مفضله لكثرة الفعول فيه بين مرة
وقد لفتة المشرق فيه انتهى مدرج

سورتان قصيرتان افضل من بعضهما على لا وجه وصحانه صلى الله عليه
وسلم كان يقرأ عشاء ليلة الجمعة بالجمعة والمنافقين وفي غيرها بالاكراه
والاخلاص فيكون ذلك سنة وليس الكافرون والاخلاص ايضا
في سنة الصبح والمغرب والطواف والاحرام والاستحابة وفي صبح
المشافران قصر سفره او كان نازلا **وليس سؤال الرحمة** بنحو
رب اغفر وارحم وانت خير الرحيم **عند قراءة اية رحمة واستغفار**
بنحو رب اغفر لي في عذابك **عند قراءة اية عذاب** نحو خفت كلمة
العذاب على الكافرين **وليس عند قراءة اية التيسير** نحو فسيح يا ارحم
الرحيم **وليس عند قراءة اخر سورة والذين** وسورة القيامة
ان يقول **بسم الله الرحمن الرحيم** **عند قراءة اخر**
سورت المرسلات **عند قراءة اية ان نام والمفرد**
لقراءة نفسه **والناموم القراءة امامه** او نفسه حيث سنت له
وعند المصلي لكل قراءة يسمعها **في جهر** ان ايا لا نام والناموم وكذا
المفرد به اي بما ذكر في الجهرية كما في المجموع **وليس لكل مصلي**
التكبير بالانتقال من ركن الى اخر فيكبر للركوع والسجود
والرفع منه ومن الشاهد الاول **وليس ابتداءه عند اول هوية**
اورفع ومدته **الى اركان الذي بعده** وان جلس للوضوء
لا يتبع ولثلاث خلوجيه من صلاة عن الذكر والمد المذكور انما
هو على لام الجلالة **ال في التام** ولولا اني قيام الكسوف فيقول

قوله حيث سنت الي القراءة له اي لما صوم
خدا ما اذا سمع قراءة الامام فلما تسن له قراءة
السورة مدرج

قوله وان جلس للوضوء
لا يتبع ولثلاث خلوجيه من صلاة
عن الذكر والمد المذكور انما
هو على لام الجلالة
ال في التام
ولولا اني قيام الكسوف فيقول
سبح الامام في كل ركعة
والاجلي وغيرهم مدرج

اما ما كان او منفردا او ما موكفا لغيره سمع الله لمن حمده
 لا يتبع اي تقبل منه حمده ويحصل اصل السنة بقوله من حمدا لله
 معه **فصل في سنن الركوع وسنن في الركوع من الظهر**
 والعنق حتى يسري كما في الضميمة للاتباع فان ترك ذلك كره
 وفيه منافي وخذيه لانه اعون على مد الظهر والعنق وسنن
 فيه ايضا اخذ ركبتيه بيده مع تفريقهما وتفريق الاطراف للاتباع
 وليس كونه تفريقا وسطا وتوجيها للقبلة لا يمين ولا يسرة
 لانها اشرف الجهات **ويقول سبحان ذي العظم والجود** ويحصل اصل
 السنة بمرة ولو بنحو سبحان الله وقوله ذلك **ثلاثا** فحسافسفا
 قسعا فاحدى عشرة **افضل للاتباع** **ونريد المنفرد** ان شاء وكذا
امام جمع محصورين **رضوا بالتطويل** بالشروط السابقة والآن
 افنصر على التبع **ثلاث اللهم لك ركعت** **وبك امنت** **والله**
اسلمت **خشع لك سمعي وبصري وحسني وعقلي وعيبي ومسا**
استقلت به قلمي اي حملته وهو جمع الجسد فيكون في ذكر العام
على الخاص لله رب العالمين تأكيد القول لك وذلك للاتباع
فصل في سنن الاعتدال وسنن اذا رفع رأسه للقول
ان يقول عند ابتداء الرفع سمع الله لمن حمده اما ما كان او غيره
 كما مر فاذا استوى قائما قال **ربنا لك الحمد** او **ربنا لك الحمد**
 او **اللهم ربنا لك الحمد** او **والله لك الحمد ربنا** او **الحمد لله ربنا** للاتباع

خود را و نصیحت ای که قاله از او
و این که در کتب مراد فی القصد است
استوار الظاهر مدینه
قدوم مع تفریقها ای در کتب
قدوم در مدینه
خود را و نصیحت ای که گفته
مدینه

قوله قد يمسكهم وسكونا
منه ولا يطلع هذا الشد على انه
منه الفقار الرفيع والاقال تداي
وهي من شدة قهره في استقله اثبات
انها وحدها منق
قدرة من لا يحصى له ربا له الحمد
شاد الخ شقيق حد كثير اياها كافي

قولهم يا محمد كرم وجهه جفا قال
القبول في الدنيا ثم ذكر ان
المشيتات في الدنيا كرم وجهه
ولا مدد من ذلك نقية برع كرم
صفتها ايضا انك فكمذا قولم
نقية بر كرمه الحج فجا لمرضا
والنقبة مدرج

ملأ السموات بالرفع والنصاي ما ليا بقدر كونه جسماً و
الارض وملأ ما شئت من شئ بعد اي كما اكرهني والرش مما لا يله
الا الله تعالى ويريد المفرد وامام محمود بن رضا با القوسيل
بالسروط السابقة اهل اي يا اهل النار اي الملع والمجداي
العضة احق ما قال اعيد مبتدا ومكانة الله عجل جملته معترضة الله
لا مانع خيرنا اعطيت ولا سعييل لما شئت ولا ينفع لنا بعد
اي صاحب الغنائم اي عندك المجداي الغنا وانما ينفعه قد
ما قدمه من اعمال البر وذلك لا ينفع ومن اقرب في اعدال
ثابت القبح بعد الذكر الرابع وهو الى من شئ بعد لما صح انه
صل الله عليه وسلم ما زال يفت حتى فارق الدنيا ويحصل اصل
السنة باية فيها دعاءه ان قصده ربه غاه محض ولو غير ما شور
ان كان باخروي وحده اوسع دينوي وافضله ما ورد عنه صلى
الله عليه وسلم وهو اللهم اهديني فمن هديت وشاقني فمن
عاقبت وشاقني فمن توليت اي معهم وبارك لي فيما اعطيت دقي
شرا فقيت فانك بزيادة الفاء فيه اخذت من ورودها
من قوت الوتر تقيت ولا يقضي عليك وانه في لواوهنا
ما ذكر في الفاء لا يدل من واليت ولا يفر من غاوت تباركت
ربنا وقابلت ولا باس بزيادة فلان الحمد على ما قضيت
استغفر لي وانوب اليك ويا في الامام ولفظ الجح وكذا ما

قد راي با اهل انقا و انصارا ايا منصور
على ان ان من مضاعف واقصر عليه بعد الجمع
انه المصور والافق الثقة وغير هاجور الرفع
تقديرات انتم فيكون خبر من راف العظمة
عبر البحر بين في حواشي شرح المنهج بقوله
الشرقا واسم انتم مدني

قد لم يمت فله ان ياتي المني وجره واخره
باعتبار كل من يمت فله فقطه فاراد ان يمت
ح عمره والضمه على جميعه الله ان يكون
اجمع من غير ان يمت واحد وقيل واحد
قد ترون قصه قاله الاسي فان لم يكن
سواء رعا كفته او فيها مشاء ولم يقصها
الفتوت لم يجزه انتهى وعنه المشي والقصه
وغيرها صريح
قوله وبعد عاء محض في النهاية لئلا
ان يكون دعاء وشاء كما قاله ابن خال
واضح الولد انتهى في خان اذ ذك
والجاءه انما باب يكن دعاء فقط لئلا
الافرة او هو والدنيا انتهى
قد لم يمت فله ان ياتي المني وجره واخره
باعتبار كل من يمت فله فقطه فاراد ان يمت
ح عمره والضمه على جميعه الله ان يكون
اجمع من غير ان يمت واحد وقيل واحد
قد ترون قصه قاله الاسي فان لم يكن
سواء رعا كفته او فيها مشاء ولم يقصها
الفتوت لم يجزه انتهى وعنه المشي والقصه
وغيرها صريح
قوله وبعد عاء محض في النهاية لئلا
ان يكون دعاء وشاء كما قاله ابن خال
واضح الولد انتهى في خان اذ ذك
والجاءه انما باب يكن دعاء فقط لئلا
الافرة او هو والدنيا انتهى

استغفر الله واتوب اليك ويا ذا الجلال والإكرام بلغ هذا الجمع وكذا

فقد اذبح ضربه عذوة فقال ان سدا
الاعمال كان السفا ثم ردهم على العذبة
في سدا كما كان عذوة

قوله وهي اي كل بسني ولكن عنه
بالوجه اشارة الى ان الهلي ينبغي
ان يكون كله وجهاً مقبلاً
بكلية على التمام لا يفتقر الى
بقلب في الحصة منها وينبغي ان يكون
على ثلاثة ابدال حصة من انك
في مثل هذه المقام

بينما الما ثور فيه وهو خير مسلم اقرب ما يكون اليه من الله اي
من رحته ولطفه به وهو ساجد فاكثرا فيه من الدعاء **وبين**
فيه ايضا لكل فصل التفرقة بقدر **بين القديين والركبتين**
والركبتين **حيثما يكون** **للايتباع** وهو مجتمع عظم الكثف والعقد
وضم اصابع اليدين واستقبلها ونشرها للقبلة **للايتباع**
ونصب القديين وكشفهما حيث لا خوف **وابان** **فما من ثوبه**
وتوجيه اصابعها للقبلة **والاستقبال** **على بطونهما** لان ذلك اعز
الحركة والبلغ في الخشوع والتواضع **فصل** في سنن الجلوس بين
السجدين **وليس في الجلوس بين السجدين الافتراش الا ان**
ووضع يديه فيه على فخذه وكون موضعهما قريبا من ركبتيه
بحيث تسامت رؤسهما الركبة ولا يضرب في اصل السنة انطراف
رؤس اصابعه على ركبتيه وعلم مما قررت به من كلامه انه لو جلس
ثم سجد ولم يرفع يديه عن الارض صحت صلاته وهو كذلك خلوا
لمن زعم بطلانها **ونشر اصابعها** **وضمها** **فانها** **لا ريب في**
وارحيتي واجبريتي وارفتي وارزفتي واهديتي وعافيتي **للايتباع**
والعف عني وهذا زاده كالقراي لمناسبة لما قبله **وليس جلسته**
خفيفة **للاستراحة** **للايتباع** **وليس كونها** **قدرا** **الجلوس بين**
السجدين **فان زاده** **عليه ادنى** **زيادة** **كوه** **او قدرا** **للتشهد** **بطلت**
صلوته لان تطويل جلسته **لاستراحة** **كطويل** **الجلوس بين السجدين**

لا والله عليه

وله حيث لا خوف قال في شرح
العباد فلو كان بين
من محمدا منه رجل ذلك
مجلوس الفعل ويظهر ان الخفا
الذي لا يجوز المسح عليه
كان يصل ثم رابته وكلام
الراعي وغيره **لا يصح**
به ذلك انتهى

كما

Copyright © King Saud University

قوله في الحديث
 ان من لم يركب
 ركبة من ركبات
 الدنيا لم يركب
 ركبة من ركبات
 الآخرة

كونه محاذيا برؤسها طرف الركبة بحيث تساهما رؤسها ولا يغير لفظا
 فيها كما مر وسين وضع يده اليمنى على طرف الركبة اليمنى كذلك
 في كل جلوس ما عدا جلوس التشهد ويقبض في الجلوس لاجل
التشهد من الاول والاخر **صايفها** الخصر والبصر والوسطى
الا المستقيمة فيرسلها ممدودة ويقبض اليها م اي راسها تحتها
 اي عند أسفلها على حرف الراحة كما قد تلت وخمين
 لا يتباع وكون هذا الكيفية ثلاثة وخمين طريقة لبعض الناس
 واكثرهم يستعملونها تسعة وخمين واثر الفقهاء الاول تبعها للفظ
 الخبر ولو ارسل اليها م والتبابة مما او قبضها فوق الوسطى او حتى
 بينهما بذاتها او بوضع الغلة الوسطى بين عقديها اليها م ان
 بالاسنة ايضا الورود جميع ذلك لكن الاول افضل لان رواة اخفه
وليس رفعها اي المستقيمة مع امالتها قليلا بخبر صحيح فيه دلالة
 يخرج عن سمت القبلة وحضت بذلك لان لها اتصالا بنبأ ط
 القلب وكان رفعها سببا لحضه **عند الحرة** من قوله **الا الله**
 لا يتباع ويقصد ان المعبود واحد ليجمع بين في توحيده بين اعتقاد
 وقوله وقوله وسيديم رفعها الى السلام **بلا تحريك** لها فلا يسكن
 بل يكره وان ورد فيه حديث لان المزايا بالتحريك فيه لرفع وسكره
 الاشارة باليسرى ولو اقطع لغزات سنة بسطها **واكل التشهد**
 شارواه مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما **وهو التحريك للمباركة**

قوله في الحديث
 ان من لم يركب
 ركبة من ركبات
 الدنيا لم يركب
 ركبة من ركبات
 الآخرة

اي

اي النيات **الصلوات** اي الحسن وقيل للدعاء بخير **الطيبات**
 اي الصالحات للتشاد على الله **السلام عليك ايها النبي**
رحمة الله وبركاته **السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين**
اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسولا الله وفي رواية التحية
 لله الزاكيات لله الطيبات لله الصلوات لله وقدم الاول لانه
 اصح وليس في هذا زيادة اذا المباركات ثم معنى الزاكيات
 هنا وهما اولي من خبر بن مسعود وان كان اصح منها وهو التحيات
 لله والصلوات والطيبات السلام عليك الى اخره الى ان يقال واشهد
 محمد عبده ورسوله لما فيهما من الزيادة عليه ولتاخره اوله
 وهو اقل لقوله تعالى تحية من عند الله مباركة طيبة **واكمل الصلوة**
على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الضافي لا ذكاري وغيره وهو
 اولي مما في الروضة لزيادة عليه **وهو اللهم صل على محمد وعبدك**
ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد وآل واجد وذرية كما حلت
على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد النبي الامي وعلى آل
محمد وآل واجد وذرية كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
في العالمين انك حميد مجيد ولا بأس بزيادة سيدنا قبل محمد وخبر
 لا يتبدون في الصلوة ضعيف بل لا اصل له والى ابراهيم واسماعيل
 واسحق والهنا وحض بذلك لان الرحمة والبركة لم يجتمعا النبي وغيره
وليس الدعاء بعد اي بعد التشهد الا غير بما شاء **وافضله**

قوله وان محمد رسول الله كان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 في شرفه اخذ اليه من كل
 نارا لم يزلوا اسلامه
 فواتره عنه انه كان
 ان محمد رسول الله ابراهيم ورسوله
 النبي ابو الفضل

في كل محل لكن السنة هنا ان يكون الدعاء اقل من التشهد
 والصلاة ويكره لكل مصل الجهر بالشهادة والصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء والتسليم وسائر الاذكار التي
 لا يطلب فيها الجهر فصل في سنن السلام واكمل السلام
 السلام عليكم ورحمة الله دون وبركاته وسين تسليمه ثانية
 وان تركها امامه لا يتابع وقد خرم ان يحث الاول من مناف
 تحث وخروج وقت حجة ونية اقامته وهي وان لم تكن حجة من

اللهم اني اعوذ بك من غدا يجمعني ومن غدا يقرب من فتنة الحيا
 والممات ومن شرفنة المسيح بالخاء ولانه يجمع الدرس كلها
 الامكة والمدنية وبالحاء المسيح احد غيبه الدجال اي الكذاب
 للتباعد وفيه قول بالوجوب فكان افضل لما بعده ومنه اللهم اني
 اعوذ بك من المرقم والمثام ومنه اللهم اغفر لي ما قدمت وما اخرت
 ولا مانع من طلب مغفرة ما سيقع اذا وقع فلا يحتاج لنا وبذلك
 وما اسودت وما اعلنت وما اسرفت وما انت اعلم برأيي
 المقدم وانت الموفق لا اله الا انت ومنه يا مقبل لقلوب ثبت قلبي
 على دينك ومنه اللهم اني ظلمت نفسي ظلم كثيرا ولا يغفر الذنوب الا
 انت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك انت الغفور الرحيم
 وروي كبير بالموحدة والمثلثة فيسن الجمع بينهما خلافا لمن
 نازع فيه وليس ان يجمع المنفرد وامام من مرتين لا دعيت المأثور
 في كل محل لكن السنة هنا ان يكون الدعاء اقل من التشهد
 والصلاة ويكره لكل مصل الجهر بالشهادة والصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء والتسليم وسائر الاذكار التي
 لا يطلب فيها الجهر فصل في سنن السلام واكمل السلام
 السلام عليكم ورحمة الله دون وبركاته وسين تسليمه ثانية
 وان تركها امامه لا يتابع وقد خرم ان يحث الاول من مناف
 تحث وخروج وقت حجة ونية اقامته وهي وان لم تكن حجة من

الصلوة الا انها من ترايعها ومكملاتها وليس فصلها عن الاول
 والا ابتداء اي بالسلام فيها مستقبل القبلة بوجهه اما
 بصدور فواجب والاتفات في التسليمتين بحيث يرى يده
 الايمن وخده الايسر في الثانية للتباعد وسين لان يكون ثانيا
 يا تسليمه الاولى مع اولها الخ ومع من الصلوة خروج من خلاف
 من واجبه اما لرونق قبل الاولى فان صلاة تبطل او بعد
 اولها فانه لا تحصل له اصل السنة ولا يضر تعيين غير صلاة
 خطا بخلافه عهدا وسين لكل مصل السلام اي بنية على
 من على يمينه وعلى من على يساره من الملائكة ومسلمي السن
 وجن ونبي نديا الماسوم يا تسليمه الثانية الرد على الامام
 ان كان من يمينه وان كان من يساره فيا لاولي نيوي
 الرد عليه وان كان الامام قباله تخير بين ان نيوي به عليه
 بالاولى او بالثانية وبالاولى احب لسبقها ونيوي الامام الثانية
 على من على يمينه بالاولى وعلى من على يساره بالثانية ومن
 خلفه بايها شاء والرد بالثانية على المأمومين الذين على يسار
 اذا لم يفعلوا السنة بان سلوا قبل ان يسلم الامام الثانية ولم
 يصبروا الى فراغها منها وليس ان نيوي بعض المأمومين
 الرد على بعض فينوي من على يمين المسلم بالثانية ومن على يسار
 بالاولى ومن خلفه وامامه بايها شاء والاولى اولى لسبقها

والاصل في خبر البزار امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نسلم
على ائمتنا وان يسلم بعضنا على بعض في المصلاة وخبر الترمذي
وحسنه عن علي رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم
يصلي قبل الظهر اربعاً وبعدھا اربعاً وقبل العصر اربعاً يفصل
بين كل ركعتين بالتسليم على الملائكة المقرئين والتسليم ومن
تبعهم من المؤمنين **فصل** في سنن بعد الصلاة وفيها **يندب**
الذكر والدعاء المأثوران **عقب الصلوة** ومن ذلك استغفر
الله ثلاثاً اللهم انتا السلام ومنك السلام تباركت وتعاليت
يا ذا الجلال والاكرام والتسبيح ثلاثاً وثلاثين والتحيد كذلك
والتكبير كذلك وتعاين المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له الى قد
ومنه اللهم اعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك وقراءة
الاخلاص والمعوذتين واية الكرسي والفاخرة ومنه لا اله الا الله
وحده لا شريك له الى اخره بزيادة يخفى ويمت عشر ابعده الصبح والمغرب
والعصر وسبحان ربك رب العزة تمام يصفون الى اخر السورة و
شهد الله وقل اللهم مالك الملك الى غير هذا وغير ذلك
فما بسطته بشرح مختصر الروض مع بيان الترتيب لكل فيه **وسير**
به المسفر والمأموم خلا فاما بوجهه كلام الروض **الا امام**
الجمعة **تعليم** **الخاضعين** **فيجب** **الى ان يتكلموا** وعليه جملة الامور
الجبهرية كن استبعد الاذني واختار ندب ورفع الجماعة

اصواتهم

اصواتهم بالذكر دائماً **وتقبل** **الامام** **ندباً** **على الناس** **في الدعاء**
والذكر عقب الصلوة **وذلك بان يجعل** **ليأوه** **المحارب**
وبمينه اليهم وان كان بالمسجد النبوي وقول بن الغمام يحرم طوره
بالمحارب مردود **ويندب فيه** يعني في الذكر الذي هو دعاء **وفي**
كل مكان **رفع اليدين** للاتباع ولو فقدت احدى يديه او كان
بها علة رفع الاخرى ويكره رفع اليدين ولو بجانل وغاية الرفع
حذو المنكب الا اذا اشتد الامر وقال الغزالي ولا يرفع بصره الى السماء
ويسن الاشارة بسبب اية اليمنى ويكره باصبعين ثم يمسح الوجه **والوجه**
للااتباع **ويندب** في كل دعاء **الدعوات** **المأثورة** عنه صلى الله
عليه وسلم في ادعيته وهي كثيرة يضيق نطاق الحصر عنها التي
مخترها والاعتناء بها المزيد بركتها وظهور رجاها استسجالاتها
ببركتها صلى الله عليه وسلم ومنها اللهم اني اسئلك موجبات
رحمتك وعزائم مغفرتك والسلافة من كل اثم والغبنة من كل
بر والقوز بالجنة والنجاة من النار اللهم اني اعوذ بك من الهم
والكسل والجبن والخلل والنجل والفشل ومن غلبة الدين وقهر
الرجال اللهم اني اعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء
القضاء وشهادة الأعداء ومنها ما مر اخذوا لشهد واللهم
اعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ويسن في كل دعاء
الحمد **اوله** **والا فضل** ان يتجرى مجامع كالحديث حمداً يوافي

فعله ويكافي مزيدة ياربنا لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك
وعظيم سلطانك **والصلاة والسلام على النبي صلى الله**
عليه وسلم **أوله** بعد الحمد ووسطه **وأخوه** للتباعد ويندب
أن ينصرف **أمام** والمنفرد عقب **سلامه** وفراغه من الذكر وألا
لذلك بعده **إذا لم يكن ثم أي محل الصلاة** **تسار** أو خائفاً ولا
مكث حتى ينصرف **وأن يمكث المأموم في مصلاه حتى يقوم** **أمام**
ومن مصلاه أن أراد عقب الذكر والدعاء أذ يكره المأموم الانصراف
قبل ذلك حيث لا عذر له **وأن ينصرف في جهة حاجته** أي جهة
كانت **والأب** **ألم** **يكن له حاجة** **ففي جهة يمينه** ينصرف **ولا تأم**
أفضل ويندب **أن يفصل بين السنة القبلية والبعدية والفر**
بكلام **وانتقال** من مكانة الأول إلى آخر انتهى عن وصل ذلك لا بعد
ما ذكره **أفضل** **الفصل بين الصبح وسنته** باصطخاع على جنبه
اليمين فاليسر للتباعد **وهو** **أفضل** **بالانتقال** **أفضل** لتكثير
البقاء التي تشهد له يوم القيمة **والنقل** الذي لا تسنى فيه الجماعة
في بيته **أفضل** **منه** بالمسجد للخبر الصحيح **أفضل** صلاة المراقبة
إلا المكتوبة وسواء كان المسجد خالياً وأمن الرياء لأن العلة
لست خوف الرياء فقط بل مع النظر إلى مورد بركة صلاته على منزله
ومن سنن الصلاة الخشوع بل هو أهمها لأن فقد يوجب **أن يعلم**
ما فقد فيه من كلها وبعضها والخوف الغوي في جوبه في جوبه

من صلاة وهو حضور القلب وسكون الجوارح **وترتيب القراءة** و
تدبرها وتدبر الذكر لأن ذلك اعون على الخشوع والحضور فيه
والدخول فيها اي لصلوة **بنشاط** لانه تعالى ذم المنافقين
لكثرهم اذا قاموا الى الصلوة فاموا كسالى **وقرأ في قلبه** من التواغل
الدينيوتية ومن التفكر في غير ما هو فيه وتوهم أمور الآخرة لأن ذلك
اعون على الحضور وبقي من سنن الصلوة شيء كثير ومن ثم قال بعض
المؤتلفين من صلاة الظهر أربع ركعات كان عليه فيها ستائة سنة
قال الثوري ويكره ترك سنة من سنن الصلوة انتهى فينبغي الاعتناء
ببستها لأن الكراهة قد نفا في الثواب وتبطله **فصل**
في شروط الصلوة والشروط ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من
وجوده وجود ولا عدم لذاته **وشروط صحة الصلوة** **والتيمم**
لما مر في الوضوء ودخول الوقت ولو طنا كما مر **والعلم**
بفرضيتها بتفصيله السابق في الوضوء فلا يصح من جهل فرضيتها
بخلاف من علمها فانها تصح منه مطلقا إلا ان قصد بفرض
معين التقلية ومن ثم قال **وان لا يعتد فرضا** اي معينا
من فروضها سنة لاخر اجه حينئذ الفرض عن حقيقة الشرعية
والطهارة عن الحدث الأصغر والأكبر **فان سبقت بطلت**
وان كان فاذا الطهريين المخبر الصحيح اذا قضى لحدكم فليصرف
وليؤمنا وليعد صلاة وسين لمن احدث في صلاة ان يأخذ

[illegible]

بأنفه ثم ينصرف تسترا على نفسه لئلا يخوض الناس فيه فيثأثروا
والطهارة عن الجنث الذي لا يعني عنه **في الثوب والبدن والمكان**
فتبطل نجاسته في إحدى الثلاثة وإن جعله مقارن وكذا طارما لم ينح
محلّه أو هو بشرط أن يكون بالبدن أو أن ينحني بنحو يفضي لا بنحو يد أو عود
فيها أو كنه وذلك لقوله تعالى وثيابك فطهر والخبر الصحيح تزهوا
من الثوب فإن غامه عذاب لقبر منه وثبت الأمر بإجتناب النجاسة
وهو لا يجب في غير الصلوة فيجب فيها ثم كبر التفتيح به خارجها في البدن
والثوب بلا حاجة **ولو تنجس ببعض ثوبه أو بدنه** بغير معفو عنه
وجعله بأن لم يدركه فيه وهو مؤثر في الصلوة لئلا يبدؤا **وجب**
عنه جميعه لأنه ما بقي منه جزء فالصل بقاء النجاسة وهو مؤثر في الصلوة
لأنه لا بد فيها من ثلث الطهارة وبه فارق ما لو طاب منه جزء قبل
غسله رطبا فإنه لا يجتهد لأن الأصل عدم تنجس ملاقيه **ولا يجتهد**
وإن كان الجنث بأحد كونه لأنه شرط الاجتهاد تعدد المحل كما مر فإن
انفصل المكان اجتمع فيهما **ولو غسل نصف تنجس** كثر تنجس
كله ثم باقية طهر كله **أن غسل مع الباقي مجاوزه** من المنسول
أولا **والأى** وإن لم يغسل المجاوز فيبقى **المنتصف** بفتح الصاد على
نجاسته دون ملاقيه لأن نجاسته المجاوز لا يتعدى لما بعده إلا ترى أن
السنن الجاهل لا ينبغي منه إلا ما لا ينجس بعدون المجاوز **ولا ينجس**
صلوة من يلا في بعض بدنه أو محموله من ثوبه أو غيره **نجاسة في جزء**

قد تم ما في أي صيغة لأنه مخوفة
والأى بطريقه في أن طهره أو غيره
في الله وقيل مدق

من صلوة **وإن لم يتحرك بركته** لنفسه اليه لا مرم
الفرق بين هذا وصحة التجرد **ولا تصح صلوة قارب طرف**
جبل أو نحوه **على نجاسته** لاقاها أو لا في ملاقيها كان شد تقبل
كلب أو جبل طاهر من سفينته تنجز بجزءه برا أو جبرا فيها نجاسة
أو حار حائل لها لأنه حينئذ كالحائل للنجاسة وشرط البطالة
في ذلك أن يكون الموضع الذي لقي النجاسة من الحبل وسبل ونحوه
يتحرك بركته على المعتد فقولا **لصنف** **وإن لم يتحرك**
بركته ضعيف وإن وافق ما في الروضة وأصلها وخرج
شد مجر وانصاه بنحو القلادة وبقوله قارب ما لو جعله تحت
قدمه فإنه لا يضروا وإن كان مشدودا بذلك في الثانية أو
تحرك بركته لأنه ليس خا ملا للنجاسة ولا للتصل لها **ولا**
يضتر بخا ذات النجاسة لبدنه أو محموله **في غير أصابة في ركوع**
وعينه وإن تحرك بركته كسباط بطرف حيث لعدم ملاقاته
له ونسبته اليه نعم كره الصلوة مع بخا ذات كاستقبال الجنب وتنجس
وكصلوة تحت شقبة تنجس قريب منه بحيث يعد فخا ذبا لغيرها
كما هو ظاهر **ويجب إزالة الوشم** بحمله نجاسته بقدر كمالها
أو هو غير الجلد بالابرة إلى أن يدعى ثم يدو عليه نيلة فإن
امتنع أجبره الحاكم هذا كله **أن لم يخف محذورا من محذورات**
التيمم السابقة في بابه وإن لم يتعد به بأن فعل به مكرها
أو فعله وهو غير مكلف خلاف ما جزم لأنه حيث لم يخش محذورا

قد مر بعد انصاه بنحو القلادة أي لا تعلقه
طاهر حتى يخلو انصاه بنحو الكلب وإن لم
تبدوا أن لم يتحرك بركته قال في التحفة
ومعروا في النجس بالمصروفة الطاهر بقدر
أي ونحوه لو صرح الفرق بينهما أن قد وهو
أن صورته ما من نجس في الأول فهم بشرطه نحو
شده به بخا ذرة الثاني فإن بينه وبين النجاسة
واسطة فاستند ارتباطه بنحوه والنجس لا يجل
ذلك لا بنحو شد طرف الجلد بذلك الطاهر بقدر
بالنجس انتهى سردي

قد مر ما إذا خافه ذلك أي محذورا
فقد بينه بابه لا يتركه التمسك سوادا
به أو لم يتعد محذورا

فلا ضرورة الى تعاد النجاسة اما اذا خاف ذلك فلا يلزمه مطلقا
 ويعني عن محل استجاره بجر او نحو ذلك حتى نفسه ولو عرف ما لم يجاز
 صفحته او حشفته لمستشفة اجتناب ذلك فامع حل الاقتصار على الجرح
 اما لو حل استجاره او خامله فان صلته تبطل اذا الحاجة اليه ومثله
 حل طين منفذه نجاسة ومذبح طاهر وميت طاهر لم يظهر باطنه وبطنه
 ما ذرة بان حكم اصل الجرة انه لا ياتي منها فرخ وجبت بقارورة
 ولو رصصت على سبيل خلاف محل الحي الطاهر المنفذ **وعن طين السارع**
الذي يتقن نجاسته وان اخذ طين نجاسته مغلفة امسح بجنبه
 وانما يعني عما يتعد الاحتراز غالبا ويختلف بالوقت
وموضع من الثوب واليدان فيعني في الذيل والرجل
 زمن الشدة ايعا لا يعني عنه في كم واليد والذيل والرجل
 زمن الضيق اذ لم يمسح بجنبه فلا يعني كالذي ينسب طاحبه
 لسقوط او كسوة او قلته تحفظ وخرج بالطين عينا النجاسة
 فلا يعني عنها ويتيقن نجاسته ما لو غلبت على الطين فانه طاهر
 للاصل ويعني عن ذروق الطيور وان كثر لمستشفة الاحتراز عنه فالم
 يتعد المشي عليه من غير حاجة او يكون هو او ما سدر طبا وطاهر
 كلام جمع وصرح به بعض اصحابنا انه لا يعني عنه في الثوب والبدن
 مطلقا وجزم في النوار كن قضيتة تشبيهه للتخمين العفو
 عنه بالمعفو عن طين السارع المعفو عما يعسر الاحتراز عنه غالبا

قد روي بوجه ان لا ضرورة الى نجاسته
 في باطنه ومذبحه

ان الجرة لخاصة بالطين
 النجاسة

قد روي ان احتياط نجاسته مغلفة
 اي لما لم يتبين نجاسته وانما
 الطريق سري

قد روي عن ذروق الطيور في المسجد وكذا
 في غيره فاما بغيره وكذا في الغرض كالحمام
 لمستشفة الاحتراز عنه

واما

واما دم البثرات يفتح المثلثة جمع بثرة بسكونها وهي خراج
 صفار ودم الدنا ميل والقروح ابا جراخات **والقيح والصدية**
 وهو ماء دقيق مختلط بدم او دم مختلط بقيح منها اي من القروح
 ودم البواغيت والقمل والبعض والبق ونحوها من كل ما لا
 نفس له سائلة وموضع الفصد والحجامة وروث الذباب
 اي روثه وروث الخفاش وروثه وروث البول وروث الاسنة
وماء القروح والنقطات المتغير ونحوه فيعني عن قليل
 ذلك وكثيره على المعتمد لعموم البلوى به الا اذا فرش الثوب الذي
 فيه ذلك المعقوعه او حمله لغير ضرورة او حاجة وصلح
 فيه فيعني عن قليله دون كثيره اذ لا مستشفة في جنبه بخلاف
 ما لو لبسه لفرض صحيح كتجل فانه يعني حتى عن كثيره وحل
 العقوف في جميع ما ذكره بالنسبة للصلاة فلو وقع الملوث بذلك
 في ماء قليل نجسه ولو اختلط به اجنبى لم ينعف عنه نعم يعني
 عن رطوبة ماء نحو الوضوء والفعل اما ما ذكره غير المتغير
 فطاهر **ويعني عن قليل دم اللجني غير الكلب والخنزير**
 وفروع احدها لان جنس الدم يقطر في اليه العفو فيقع القليل
 من ذلك في محل المساحة ومن الاجنبى ما لو انفصل من بدنه
 ثم اصابه قال لا ذرعي اي سواء دم البثرات وما بعده اما
 دم نحو الكلب فلا يعني عنه وان قل لفظ حكمه **واذا**

Copy

من سوادها كرجاج واهلها واما صاف لان مقصود الستر لا
يحصل بذلك كالا صباغ الذي لا جرم لها من نحو حرة وصفرة
وان سترت اللون لانها لا تعد سائدا وتصور الصلوة في الماء فين
يكنه الركوع والسجود فيه وفيين يوي بها وفي الصلوة على الجبارة
ولو قد رعى الصلوة فيه والسجود في السجود لم يلزم بل لا ايتا
ويجب على فاقدها الثوب لستر بالطين وان رقى والماء والكدر
يكفي كافي فيه ثمان وان حصلت فاستحرمته **ولا يجب عليه**
الستر من اسفل وانما يجب من الاعلى والجواب لانه المعتاد **ويجوز**
ستر بعض المودة بيده من غير من نافر من حصول المقصود
وكذا بيده غيره وان حرم ولو لم يجد المصلي رجلا او غيره الا ما يستر
بعض عورته وجب لانه ميسور **وان وجد ما يكفي سوايته**
القبيل والذير **فحين لها** لانها اغلظ او كافي **احدها فتدبر**
وجوبا رجلا او غيره **قبله** ثم دبره لتوجهه للقبلة بالقبيل فستره
اهم بغيرها لها وستر الذير غالبا بالاليتين **ويذر وجوبا فيصه**
اي جيب فيصه ولو بنحو سلة او سيرة ولو بنحو كيسة او بئيد
وسطه **ان كانت عورته تظهر منه في ركوعه او غيره** فاعلم
يفعل صح اهرامه ثم عند الركوع ان ستره فذلك والا بطلت
صلوته ويجب عليه السعي في تحصيل الساتر بملك او اجارة وغيرهما
تظير ما في الماء وتقدمه على الماء لدوام نفعه ولا بد له

دور لم يستره ظاهره وان لم يترك عليه الخلع
ان السطر ليس فيه كمن المقصد بالتحفة
والله اعلم بالصواب فان السطر لا يستر
قاسم في صلاتي المنيح والظاهر كما وافق
عليه انه قد رعى الصلوة فيه والركوع
والسجود فيه بلا مشقة وجب ذلك
لانه لا يخلو ولا على الصلوة فيه ثم الخوف
ان السطر عند الركوع والسجود ليا في بها
فيه بلا مشقة وجب ذلك وان كان
الخروج منه مشقة فهو باجبار ان شاء الله
عليه با على السطر ولا اعادة عليه وان شاء
وقد اذاع الماء عند الركوع والسجود فيخرج
السطر انتم وراحم الله يوافق ولا تغفل
ما خالف ذلك من اراء في من كتبها
مري

ويصلي

ويصلي غاريا مع وجود الساتر النجس لاس مع وجود الحرير بل
يلبس ولو امكنه تظهير الثوب وجب وان خرج الوقت ولا يصلي
غاريا ولو حبس على نجس فرش السترة عليه وصل غاريا وانما الركعة
ولا اعادة عليه **الشرط التاسع استقبال عين القبلة** اي
الكعبة فلا يكفي التوجه لجنبها للخبر الصحيح انه صلى الله عليه
وسلم صلى ركعتين في وجهها وقال هذه القبلة وخبر ما بين
المشرق والمغرب قبلة محمول على اهل المدينة ولا بد ان يساقها
بجميع بدنه فلو خرج بعض بدنه او بعض صف طويل امتد بغيرها
عن محاذاتها بطلت الصلوة سواد من باخر باب المسجد الحرام وغيره
يجب استقبالها في كل صلوة **الا في صلوة شدة الخوف** كما ياك
وصلوة الفاجر كريض لا يجد من يوجهه ومربوط على خشبة
وغرني ومصلوب فيصلي على حسب حاله ويعيد **واذ في نفل**
الستر المعين المقصد **المباح** اي الجائز وان كره او قصر بان
كان ميلا ونحوه فاكتر لان قل فحينئذ لا يشترط الاستقبال
فيه بنقصيله الا في لما صح انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي
على راحلته في السفر غيره المكتوبة حيث ما توجهت يدي في جهة
مقصده وقيس بالراكب لما شئ ولان بالناس حاجة بل ضرور
الى الاسفار فلو كانوا الاستقبال لتروا او راوهم لمستفقه
نافيه **اما الفرض** ولو جبارة ومنذورة فلا يصلي على دابة

قد روي ان سائدا اي مما زادها جميع بدنه
اي بدنه ووجهه وانما على الركوع والسجود فينبغي
القيام والقبض والرجوع الى الركوع والسجود فينبغي
البدن والوجه والرجوع الى الركوع والسجود فينبغي
كاهن
قد روي خروج بعض بدنه اما لو خرج طرفه
او قدما او خلفه من جهة فلا يضر
لا يجب
قد روي ان سائدا اي مما زادها جميع بدنه
قد روي ان سائدا اي مما زادها جميع بدنه
قد روي ان سائدا اي مما زادها جميع بدنه

Copy ng rsity

قوله في ركوعه وسجوده
صفتان في ركوعه وسجوده
فصل في ركوعه وسجوده

سائرة مطلقا لان الاستقرار فيه شرط احتياط له نعم ان خاف
من النزول على نفسه او ماله وان قل او فوت رفقة اذا استوحش
به كان له ان يصلي الفرض عليهما وهي سائرة الى مقصده ويومي
ويعيد ويجوز فعله على الواقعة والسائرة ان كان لها من يلزم
لها ما بحيث لا يتحول عن القبلة ان اتم الاركان وعلى سريره
به رجال وفي زورق جاروفي رجوة معلقة بحبال واذا جاز استقل
على الرحلة **فان كان في مركب كجودج ومخارة او في سفينة**
اتم وجوبا **ركوعه وسجوده** وسائر الاركان اربضها ان يخرج عن البناء
واستقبل وجوبا لتيسر ذلك عليه ومحل ذلك في غير سائر
السفينة اما هو وهو له دخل في سيرها فلا يلزمه التوجه في جميع
صلواته ولا اتمام الاركان بل في التحريم فقط ان سهل كراكب الدابة
وان لم يكن في مركب ولا في سفينة فان كان راكبا فيها
لا يسهل فيه الاستقبال في جميع صلواته وتمام الاركان **استقبل**
في احرامه فقط ان سهل عليه بان كانت الدابة غير صعبة ولا
مقطوعة والا لم يلزمه في الاحرام ايضا اما غيره ولو السلام فلا
يلزمه فيه مطلقا لان الانقضاء احتياط له مالا احتياط لغيره **طريقه**
بني حجة مقصده وان لم يسلك طريقه ولو بغيره **ركبته في باب**
صلوة بالنسبة لمن سهل عليه التوجه في التحريم فقط وفي كل ما بالنسبة
لغيره للخبر السابق فلو اخرج عن سبب مقصده واستدبره عمدا

قوله في ركوعه وسجوده
صفتان في ركوعه وسجوده
فصل في ركوعه وسجوده

قوله في ركوعه وسجوده
صفتان في ركوعه وسجوده
فصل في ركوعه وسجوده

وان قصر او اكره او غير عذر ان طال بطلت صلواته والا فلا ويسجد
للمسوقين ان اخرج الى القبلة ولو بركوبه مقلوبا او على جنب لم يقتر
لأنها الاصل ومن ثم جاز له جعل وجهه لها وظهره لمقصده **ويومي**
الراكب وجوبا **بركوعه وسجوده** ويجب كون الايام والسجود اكثر
تميز الركن لا يلزمه بذل وسعة في الايام **وان كان المناظر لما شكا**
استقبل القبلة في الاحرام وفي الركوع والسجود وتبها وفي الجاهل
بين السجدين لسهولة ذلك كله عليه بخلاف الراكب ولا يفي الا
في قيامه ومنه الاعتدال او تشهد مع السلام لطول زمنها
ومن صلى في الكعبة او عليها فرضا او نفلا جاز بل يندب الصلوة
فيها وخشدا فان **استقبل من شائما** او تراها المجموع من اجل شأ
الذي يلقى الريح **شائما** كعبته وباب مردود وكذا اعطا
مسيرة فيه او مبتدئة **قد رثلي ذراع** تقريبا فاكثر بذراع الا دمي ون
بعد عنه ثلثة اذرع فاكثر **صحت صلوة** لتوجهه الى جزء منها بخلاف
حشيش نابت لها وعصا مفروزة فيها وانما صح استقبال هواها
بالنسبة لمن هو خارج عنها لانه حينئذ كان بعد متوجها اليها
كالصلي على اعلى منها كالي قبس نخلة في المصلي فيها او عليها **ومن**
امكنه مشاهدتها اي كعبته بان لم يكن بينه وبينها خائل كان
كان بالمسجد او كان بينهما خائل بني لغير حاجة **لم يقبل**
يعني لم يأخذ يقول احد وان كان خيرا من علم بل لا بد من مشاهدتها

Copy ng ersity

قوله و جعلناك من انبياءنا
الذين اوتينا الكتاب
عز وجل

والوحي **احرف مدود** وان لم يفهم اذ المد الفاء والواو ياء
فالممدود في الحقيقة حرفان وتبطل بالنطق بما ذكر **ولو حصل**
تسليم واكره لندرتها فيها **وضحك** وبكاء ولو لأخرة **وا**
وتفهم من الفم والالف كما قاله جماعة من المتأخرين لكن بعيد
تصوره **وعطاس** و**سعال** بلا غلبة في الكل اذ لا ضرورة
حينئذ **ومعذر** في **بسير الكلام** عرفا لكلمتين والثلاث **ان**
سبي الشانه اليه **وايشي** انه في الصلوة **او جعل التحريم** للكلام فيها
وهو قريبي عهد **بالاسلام** **او من** شخص نشأ **ببادية بعيدة** عن
العلماء اي عن يعرف ذلك لانه صلى الله عليه وسلم تكلم قليلا في
صلوته معتقدا فراغها ولم يبطل صلوته من تكلم قليلا جازا
لقربا سلامه وقيس بذلك الباقي وكما حال من جعل تحريم
ما اتي به او كون التشخض مبطلا وان علم تحريم جنس الكلام
بخلاف ما لو علم الحرمة وجعل الابطال فانه يبطل اذ حقه بعد العلم
بالتحريم الكفا **وان حصل السير بغيره** **ضحك** **او غيره** ما سبق
اذ لا تقصير **ولا يعذر** كما في المجموع وغيره وان خالف جماعة
في الكلام **الكثير بهذه الاغذار** السابقة من التشخض وما يه
الى هنا لان الكثير يقطع نظلم لصلوة **وقد يعذر فيه** وذلك
في **التشخض** **تعذر القراءة الواجبة** والشهد الواجب وغيرها
من الواجبات القولية فلا تبطل الصلوة بالكثير حينئذ للضرورة

مجلد

فقر فلا تملأ الصلوة الكسوة
للمن لا يجد عيشه ثم ياتي
الموت في ذلك الوقت

هذه رسالة من
سيدنا محمد بن عبد الله
إلى سيدنا علي بن أبي طالب

يخالف التسخيح لئلا يجهر فانه يبطلها اذا ضرورة اليه **ولو**
خلق بنظم قرآن او ذكر كقوله جماعة استأذنوا في الدخول عليه
 بسم الله او فتح على امامه بقرآن او ذكر او جهر الامام والمبلغ بتكبيرات
 الا تنقلات فانما كان ذلك بقصد **التفهم** او الفتح والاعلام
او الملق فلم يقصد شيئا **ابطلت** صلواته لان عروض القرنية
 اخرجه عن موضعه من القراءة والذكر الى ان صيره من كلام الناس
 بخلاف ما لو قصد القراءة وحدها او الذكر وحده ومع نحو التفهم
 فان الصلوة لا تبطل لبقاء ما تكلم به على موضوعه ولا فرق على الوجه
 بين موضوعه ان يكون انتهى في قرائته الى تلك الآية وانشاها جند
 ولا بين ما يصلح لتخاطب الناس به من نظم القرآن والاذكار وما لا
 يصلح وخرج بنظم القرآن ما او غير نظمه كقوله يا ابراهيم سلام كوني
 فيبطل صلوة مطلقا نعم ان لم يصل بعضها ببعض وقصد القراءة
 فلا يبطلون **ولا يبطل الملق بالذكر والدعاء** ولا خطا المخلوق
 غير النبي صلى الله عليه وسلم ولا تغليق **ولا يلفظ بقرية كالتق**
 والنذر والصدقة والوصية بالتغليق ولا خطاب لمن ذكر لآلة
 ذلك قرينة ومناجات لله فهو من جنس الدعاء بخلافه مع خطاب
 مخلوق غير النبي صلى الله عليه وسلم من اسن وحن ومالك وغيرهم
 وان لم يغلق كقوله لعاطس يرحمك الله وللعلل زني ووربان
 الله او مع تغليق كان شفى الله مريضى فخلع عتق او اللهم اغفر لي

قوله او من الامام الذي اراد ان يفتي في ذلك
ما حقه قال انما يفتي بطلان حادثة قال القاضي
في جوابها على ان في قوله يفتي في جميع
الفتاوى وما يترجم به من الفتاوى على ما لم يقصده
والفتاوى في جميع الفتاوى على ما لم يقصده
على ما لم يقصده في جميع الفتاوى على ما لم يقصده
ولا يفتي في جميع الفتاوى على ما لم يقصده
قوله او من الامام الذي اراد ان يفتي في ذلك
ما حقه قال انما يفتي بطلان حادثة قال القاضي
في جوابها على ان في قوله يفتي في جميع
الفتاوى وما يترجم به من الفتاوى على ما لم يقصده
والفتاوى في جميع الفتاوى على ما لم يقصده
على ما لم يقصده في جميع الفتاوى على ما لم يقصده
ولا يفتي في جميع الفتاوى على ما لم يقصده

وَأَنْ لَا يَقُولَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى يَرْحَمُكَ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ رَافِعَاتُ رُؤُوسِهِمْ
اللَّهُ أَوْعَىٰ بِغَلَبَتِكَ كَانَ شَفِيعًا لِّلَّهِ مَرْضِيًّا فَخَلَّ عَتَقَ أَوَّلَهُمْ عَفَرَ حَبِ

في قوله تعالى ولا يضركم شأنكم

ان شئت فتبطل بذلك مطلقا كما لو نطق بشئ من ذلك بغير
العمية وهو يحسنها ولا يضركم شأنكم الاخرى ولو سبغ وان صح
بغيره ولا خطا بآلة تعالى ولا خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولو في غير المشهد وليس حتى للناطق وذا السلام بالاشارة ولما
عطين ان يحمد الله ويسمع نفسه ولو قرأ اذ كان يفتد وياك
لستعين ففعلها او قال استعنا بالله ونستعين بالله بطلت
صلوته ان لم يقصد تلاوة او دعاء قاله في التحقيق **ولا تبطل بالركوع**
الطويل ولو لا تعدد لانه لا يخل بظنهما **وليس لك ثابتي في صلوة**
كتيبه اما به واذنه للداخل وانذاره بخواصي من وقوعه في محذور
ان يسبح الله تعالى ان كان رجلا بقصد الذكر وحده او مع التثنية
والابطل صلوته كما علم مما مر وان **تصفق المرأة والحشي والابو**
ان يكون **بباطن كف على ظهر احدى** سواد اليمنى واليسرى وذلك
لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم من ثابتي في صلوة فليست الرجل
فانه اذا سبغ التفت اليه وانما التصفيق للنساء فلو صفق الرجل
وسبغ غيره كان خلا في السنة ولو كثرت التصفيق بان كان ثلثا
متواليه ابطال ولا يضركم شأنكم قصد الاعلام وان كان بضرب الرخمين
الشرط الحادي عشر تعد زيادة الركن الفعلي والفعل الثاني
وان قل وترك **الافعال الكثيرة** عرفا ولو سبغوا فلو زاد ركوعا
لغير قتل نحو حية او غيره من **الركان الفعلية** لم يات صلوة

قوله يا اشارة في التحفة باليد
ثم بعد سلامه بها بالتحفة وفي شرح
الكتاب لله هذه شرطية في سبغ
الركوع باليد بعد الفراغ من سبغ
الركوع او لا فرق في غير ذلك ولا فرق
في سبغ اليد في الركعة الاولى او في
بالركوع في الركعة الاولى او في
وغيره انتهى مدعي
قوله او دعاء وان لم يقصد احد
ايضا ان كان يركع بعد واما
تثنيته ولم يقصد احد
فيما اذا قال استعنا بالله ونستعين بالله

في قوله تعالى ولا يضركم شأنكم
قوله ولا يضركم شأنكم
قوله ولا يضركم شأنكم

في قوله تعالى ولا يضركم شأنكم
قوله ولا يضركم شأنكم
قوله ولا يضركم شأنكم

في قوله تعالى ولا يضركم شأنكم
قوله ولا يضركم شأنكم
قوله ولا يضركم شأنكم

ان تعدد ولم يكن للمتابعة وان لم يطمان فيه لتلاعبه بخلاف
القول لان زيادته لا تغير نظمها لها وبخلاف الزيادة سهو الهمم
بعدة لمذره ولا يضركم شأنكم زيادة قعوده في الصلاة غير
ركن كان جلس بعد الاعتدال وقبل السجود ومثل جلسته الاستراحة بخلاف
الجلوس قبل الركوع فانه لم يعد **او فعل ثلثة افعال متواليه** بان لا
عرفا كل منقطع عما قبله **كثلاث خطوات** وان كانت بقدر خطوة
مغتفرة او مصغرات **او حكات متواليه** مع تحريك اليد **في غير الركوع**
وكان حرك يد به وراسه ولو معا او خطى واحدة ناولا ففعل الثلثة
وان لم يزد على واحدة **او وثب وثبة** ولا تكون الوثبة الا فاحشة
او ضرب ضربة مفرطة او صفق تصفيقة او خطى خطوة بقصد
اللعب وان كان التصفيقة بغير ضرب لراحتين **بطلت صلوته**
في جميع ما ذكر **سواء كان غامدا او ناسيا** للمنافات ذلك لكونه
او فحشة للصلوة واشعاره باعراضه عنها والخطوة بفتح الحاء
المره وهي المراد هنا اذ هي عبارة عن نقل رجل واحدة فقط
حتى يكون نقل الاخرى الى بعد عنها واقرب خطوة اخرى بخلاف
نقلها الى مساواتها وذهاب اليد ورجوعها ووضعها
ورفعها حركه واحدة اما في الجرب الذي لا يصير معه على عدم
الحكك فيغتفر الحكك لاجله وان كثرا اضطرابه اليه **ولا**
يغير الفعل القليل ليس بفاحش ومنه الخطوتان وان استقامتا

في قوله تعالى ولا يضركم شأنكم
قوله ولا يضركم شأنكم
قوله ولا يضركم شأنكم

في قوله تعالى ولا يضركم شأنكم
قوله ولا يضركم شأنكم
قوله ولا يضركم شأنكم

في قوله تعالى ولا يضركم شأنكم
قوله ولا يضركم شأنكم
قوله ولا يضركم شأنكم

منه انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه

واللبس الخفيف وفتح كتاب وفهم ما فيه لكنه مكره **وحركات**
خفيفة وان كثر وتواتر لكنها خلاف الاولى وذلك
 كثر تلك الاصابع وحدها في نحو سبعة وحك فلا يطلون بجميع
 ذلك وان تعدده ما لم يقصد به منافاتها وانما لم ينع عن قليل الكلام
 لانه لا يحتاج اليه فيها بخلاف الفعل فعني بما يتعسر الاحتراز عنه
 ما لا يخل لها والاحتياط واللسان كما لا يصح وقد بين الفعل القليل
 كقول الجمة **الشرط الثاني عشر ترك المفضل** فيبطل بوصول مفضل
 جوفه وان قل ولو بلا حركة في موضع لان وصوله يشعر بالاعتراض بها
 وترك غير المفضل ايضا نحو **الاكل والشرب** الكثير سهوا او جهل
 تحريمه فيها فيبطل به وانما لم يفطر الصائم لان الصائم لا تقصير
 له اذ ليس لعبادة هينة تذكره بخلاف الصلاة **فان اكل قليلا**
ناسيا انه فيها او جاهلا بخبره عند لقرب عده بالاسلام او نشه
 بعيد عن العلماء **لم تبطل** صلواته لغدره **الشرط الثالث عشر**
ان لا يمضي ركن قولي كالغائبة او فيل كالاعتدال مع **الشك**
 في صحة **نية الترخيم** فان تردد هل نوي واتم النية واتى ببعض
 اجزائها الواجبة او بعض شرطها او هل نوي ظهرا او عصرا او
 عرفا **ازمن الشك** اي التردد فيما ذكر في طال او مضى قبل الجلاء
 ركن بان قارنه من ابتداءه الى تمامه ابطالها للذرة مثل ذلك في
 ولتقصيره بترك التذكر في الثانية وان كان جاهلا وبعض الركن

منه انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه

فمنه انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه

القوي

منه انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه

القوي ككله ان طال زمن الشك ولم يعد ما قراه فيه وقراءة
 السورة والشهادة الاول كقراءتها لفا تحذف قرا منها قدرها
 او قدر بعضها وطال وخرج بقوله ان لا يمضي الى اخره ما لو
 تذكر قبل طول الزمن وانما به بركن فلا يطلون لكثرة عرض
 مثل ذلك وبعبيره بالشك ما لوطن انه في صلوة اخرى فانه
 تصح صلوة وان امتنع مع ذلك سواء كان في فرض وطن انه
 في نفل او عكسه **الشرط الرابع عشر ان لا ينوي قطع الصلوة**
او يتروك في قطعها فتنقطعها ولو بالخرج منها الى اخرى او تركه
 فيه او في الاستمرار فيها بطلت لمنافات ذلك للجزم بالنية ولا يوا
 بالوسواس القهري ولو في الايمان لما فيه من الحرج ولو فوي فصل
 مبطل فيها لم تبطل اذ ان يشرع في المنوي ولا يبطل الوضوء
 والصوم والاعتكاف بنية القطع وما بعده لان في الصلوة اضيغ
 يا يا من الاربعة **الشرط الخامس عشر عدم تعليق قطعها بشئ**
فان علقه بشئ ولو محالا فيما يظهر لمنافاته للجزم بالنية
فصل في مكروهات الصلاة **يكروه الالتفات** بوجهه
 فيها لانه اختلاس من الشيطان كما صح في الحديث **الا الحاجة**
 للاتباع ولا تباي باجم العيين من غير الالتفات اما الالتفات
 بالصد بطل كما علم ما مر **ورفع البصر الى السماء** لانه يودي
 الى الحطف البصر كما في حديث البخاري **وكشف شعره او ثوبه** بالوجه
 فممنوع

منه انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه

منه انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه
 من غير شك انما هو الشك في كونه

لانه صلى الله عليه وسلم امر بان لا يكفهما السجدة ان معه **ووضع يده على**
فيه بلو خاجة للنهي الصحيح عنها اما وضعها الحاجة كالتساوب
 فسنة بخير صحيح فيه ولا فرق بين البيرو والبيرو لان هذا ليس فيه دفع
 مستقذر حشبي **وسمع غبار جبهته** قبل الانفراف منها **وسنوية**
الحصى في مكان سجدة للنهي الصحيح عنه ولانه كما اذى قبله ينافي
 التواضع والخشوع **والقيام على رجل واحدة** وتقدمها على الاخرى
ولصقها بالارض حيث لا عذر لانه تكلف ينافي الخشوع ولا باس
 بالاستراخه على احدى الطول القيام ونحوه **والصلوة خافيا**
 بالنون اي بالبول **او خافيا** بالموحدة اي بالانط **او خافيا**
 اي بالزخ للنهي عنهما مع هدافة الخشوع بل قد يحرم ان ضربه ملا
 ذلك ويندب او يجب تفرغ نفسه من ذلك وان قامت الجماعة **ان**
وسع الوقت ذلك والا وجبت الصلوة مع ذلك حيث لا ضرر بحرمه
الوقت وسع نوقان الطعام الحاضر والقرب الحضور اي
 الي شهاده بحيث يحل الخشوع لو قدر الصلوة لامر صلى الله عليه وسلم
 بتقديم المشاء وما يل ما يتر فرسه خشوعه فان لم يتوفر الا بالشتع
 شبع وحل ذلك **ان وسع الوقت ايضا** والا صل فوراً وجوباً لما
 مر **وان يصلي في غير المسجد من عينة او قبالة** وان كان خارج
 الصلوة للنهي عن ذلك بل يصح عن سياره ان تيسر والافتحت قدسه
 البير ويحرم البطاق في المسجد ان اتصل بشي من اجزائه **الصحیح**

قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة
 قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة
 قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة

قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة
 قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة
 قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة

قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة
 قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة
 قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة

انه خطيئة وكفارتها دفنها اي انه يقطع الحرمة ولا يرفعها **وان**
ينزع يده اليمنى او اليسرى على خاصرته لغير حاجة لصحة
 النبي عنه ولانه فعل المتكبرين ومن ثم اجهط الله ابليس من الجنة
 كان كذلك ووروانه واحتماهل النار اي اليهود والنصارى
وان يخفض راسه او يرفعه في ركوعه لانه خلاف الاول
 ويكره قرائة السورة في الا ولتين للمخلاف في وجوبها **وقراءة**
سورة في الركعة الثالثة والرابعة من الرباعية والثالثة
 من المغرب وهذا ضعيف والمعتد ان قراءتها فيها ليست خلاف
 الاول بل ولا خلاف في السنة وانما هي ليست بسنة وفرق ما بين
 ما ليست بسنة وما هو خلاف السنة **الامن سبقي بالاولى**
والثانية فيقرأ اي السورة في الاخيرتين من صلاة الامام
 لانها اولتاها اذا اذكرة المأموم اول صلوة فان لم يكن قرائتها
 فيها قرائتها في اخيرة لئلا تخلوا صلوة من السورة ولو سبقي
 بالاولى فقط قرائتها في الثانية والثالثة **والاستناد**
في الصلوة الي ما يسقط المصلي بسقوطه للمخلاف في صحة
 صلوته حينئذ ومحلله حيث يستحي قائماً والابان كان بحيث
 يمكنه دفع قدميه عن الارض بطلت كما مر في بحث القيام
 لانه ليس قائماً بل معلقاً بنفسه **والزيادة في الجلوس**
للاستراحة على قدر الجاوس بين السجدين اي على اقله

قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة
 قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة
 قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة

قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة
 قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة
 قوله صلى الله عليه وسلم ان لا يكفهما السجدة

قوله فلكم هذه عبارة عن التبعة الشرعية
في كلمة كالمند من حيث يتعلق بالمرتبة
فإنه ذكر في الفقه وتفاوت في القضية
كما في مدني
قوله وأما المفسر في الخوف في الفقه
الأنف وهذا الفطر وغير بعضهم بأولي
ومع ذلك ما رأينا في الفقه في حصره
وقضية في كلمة هنا وصح في الفقه
لما عده مدني
قوله ويذكر المحرر في قوله أن يتأول
أن يجمع حيث لا عذر له وإن كان أكثر
اللفظ عنه فاصح للمحرر لأن
بالسند على وجهه فلا سكره انتهى
مدني

ما ذات النجاسات فان سها
والطريق في السبيل دون

الموحدة وضمتها وهي موضع الذيل **والجزيرة** وهي موضع الجزاري
 يمينه عن الصلاة لخطوطه وكادي مستقبله البحر الصحيح
 انه صلى الله عليه وسلم صلى وعليه ثوب ذات اعلام فلما فرغ

قال الهنفي هذه **والمثلثة للرجل والتفب** لقوله لله في الأول وليس
به الثاني **وعند غلبة النوم** لغوات الخشوع خيشن ومحل ان اتسع
الوقت وغلب على ذهنه استيقاظه وادراك الصلوة كاملة فيه
والاحرم كما مر **فصل** في ستر المصلي **يستحب لكل مصلي ان يستر**
الى شاحص من نحو حيار او عمود فان لم يجد فنجوعص او متاع حجم
قدر ثلثي ذراع فاكثر اي طوله بقدر ذلك وان لم يكن له عرض
كسهم **بينه** اي بين قدميه **وبينه ثلثة اذرع** **فما دون ذلك**
فان لم يجد شاحصا ذكر **بسط معدلا او خط خطا**
من قدميه نحو القبلة وكونه طولا اولى وذلك للاخبار الصحيحة
مختبر استروا في صلاتكم ولوليسهم وخير اذا صلى احدكم الى ستره
فليدن منها ولما صلى عليه الصلاة والسلام في الكعبة جعل بينه وبين
حائطها قريبا من ثلثة اذرع لانها قدرا مكان السجود ولذلك
يسن التفريق بين كل صفتين بقدرها وصحح جماعة خبر ذلك
احدكم فليجعل تلقا وجهه شيئا فان لم يجد فليصنع عصا
فان لم يكن معه عصا فليحفظ خطا ثم لا يضربه ما مر امامه
وما اقتضاه هذا الخبر من ترتيب هو المعقد خلافه لا سنويا
التابع له المصنف فلا بد من تقديم نحو الجدار ثم العصا ثم المصلي
ثم الخط وسمى عدل من رتبة الى ما دونها مع القدرة عليها
كانت كالعدم **ويشبه** له **دفع الما** بينه وبين ستره **فان**

اي حين اذا استر بسيرة مستوفية للشروط المذكورة لامر صلى
الله عليه وسلم بذلك وقال فان اى فليقاتله فانه شيطان اى
فليدفعه بالندرج كالضائل ولا يزد على مرتين والابطال صلوة
ان اولى وسن غير المصلي دفعه ايضا **ويحرم المرور** بينه وبين
سترته **حينئذ** اى حين استغناها للشروط ولو لضرورة وان لم
يجد المار سبيلا غيره لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم لو يعلم
المارين يدي المصلي ما ذاعليه من الائم لكان ان يقف اربعين
خريفا خيرا له من ان يمر بين يدي المصلي وهو متعدي بالاستتار تشرطه
المعلوم من الاختار السابقة ولا يحرم المرور **الا** اذا لم يقصر
المصلي فان قربان **صلى في قارعة الطريق** او شارع او درب ضيق
او باب مسجد او نحوها كالحل الذي يغلب مرور الناس اليه في تلك
الصلوة ولو في المسجد كالمطاف لم يحرم المرور بين يديه **و**
يحرم المرور به غير ما ذكر **الا** اذا فرجة **فان سبق المتقدم** فله
المرور بين يدي المصلي ليصلي فيها وان تعدت الصفوف بينه
وبينها تقصيرهم بالوقوف خلفها مع وجودها وحيث انتفى
شرطه شروط السترة السابقة جاز المرور وحرم الدفع ولو ازيلت
سنة حرم المرور على من علم بها عدم تقصيره ويظهر ان مثله
ما لو استر بسيرة يراها مقلده ولا يراه مقلدا المار **فصل**
في سجود السهو **سجدتان للسهو** في الفرض والنفل

قد روي عن الصادق عليه السلام
 قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
 ما من عبد من عباده الا وله
 من الله منة فقلت نعم فقال
 نعم فقلت فما هي مناته فقال
 منته ان لا يهلكه الله تعالى
 ومنته ان لا يعجزه الله تعالى
 ومنته ان لا يذلّه الله تعالى
 ومنته ان لا يظلمه الله تعالى
 ومنته ان لا يفرقه الله تعالى
 ومنته ان لا يخذله الله تعالى
 ومنته ان لا يتركه الله تعالى
 ومنته ان لا ينجسه الله تعالى
 ومنته ان لا يفسده الله تعالى
 ومنته ان لا يهلكه الله تعالى
 ومنته ان لا يعجزه الله تعالى
 ومنته ان لا يذلّه الله تعالى
 ومنته ان لا يظلمه الله تعالى
 ومنته ان لا يفرقه الله تعالى
 ومنته ان لا يخذله الله تعالى
 ومنته ان لا يتركه الله تعالى
 ومنته ان لا ينجسه الله تعالى
 ومنته ان لا يفسده الله تعالى

قوله وان كان العطل واردا
فلا يجوز له ان يتصرف بالملك
و لا يصح سرقه فانه العطل
ما لم يضر به القدر منه وهو
ما دون الثلث فان عطل
المتكلمة و انا قد مر في المراد
صل ما ينظر عليه و هو
سهمه في الدين

بالتحریر

فمنه على كل قدر ما في قوله وهذا في الزيادة
انما هو لا في قوله انما هو لا في قوله
والمعنى فيه انه لا يملك الا بالحق
في قوله انما هو لا في قوله
بما يقدر من اوجه وقوله في قوله
واحد او قللا او بعد وقوله في قوله
يملك ان يقدر ان يشاء في قوله

قدیم فی النقص محمد حبیب الدین افشار
نور کا والا اخذ قبول و غیر بالافیا بقدر
میں اور نور افشار اونی شد نور نور
بہ و ان فلا قال و ان لا فلا خیار بعد
حکایت ہم ان اور شد عندہ نکاح
نور کا والا نور کا حبیب الدین افشار
مدنی

قدوم فانه لا يتخلل بينه وبين المصلاة وقوله
 والما كحرفه في جواب من يشهد ما قام
 حرمه
 قوله لا تؤكل من ثمره اي لا تأكل
 من ثمره المأثور الى صلاة
 الاقامه
 قدوم فانه لا يتخلل بينه وبين المصلاة وقوله
 والما كحرفه في جواب من يشهد ما قام
 حرمه
 قوله لا تؤكل من ثمره اي لا تأكل
 من ثمره المأثور الى صلاة
 الاقامه

قدوس في رتبة مجده القدوس في حق الانام والمقدوس
دون الانام اجمع من افاضه ان افاضه تفرق
المحض التي تفرق في غير شتمه والاراد بالتي ان يفضله
الموجود من الوجود عند شتمه في غير شتمه والاراد
تلفظ بها صلواته سدي

المشهد

१
 २
 ३
 ४
 ५
 ६
 ७
 ८
 ९
 १०
 ११
 १२
 १३
 १४
 १५
 १६
 १७
 १८
 १९
 २०
 २१
 २२
 २३
 २४
 २५
 २६
 २७
 २८
 २९
 ३०
 ३१
 ३२
 ३३
 ३४
 ३५
 ३६
 ३७
 ३८
 ३९
 ४०
 ४१
 ४२
 ४३
 ४४
 ४५
 ४६
 ४७
 ४८
 ४९
 ५०
 ५१
 ५२
 ५३
 ५४
 ५५
 ५६
 ५७
 ५८
 ५९
 ६०
 ६१
 ६२
 ६३
 ६४
 ६५
 ६६
 ६७
 ६८
 ६९
 ७०
 ७१
 ७२
 ७३
 ७४
 ७५
 ७६
 ७७
 ७८
 ७९
 ८०
 ८१
 ८२
 ८३
 ८४
 ८५
 ८६
 ८७
 ८८
 ८९
 ९०
 ९१
 ९२
 ९३
 ९४
 ९५
 ९६
 ९७
 ९८
 ९९
 १००

[illegible][illegible][illegible]

قدیر بلا اہلیم فان کیر بلافتناح بطریق
صلوات ان علم و تقید کا مصداق اہم

في كل يوم يخرج وقت الجمعة أي فلا يسجد خديتان
 البتة ودمه قبل السلام ويا خروفت الجمعة
 يلزمه أي ما ظهر ما غاب من يومها إلى اليوم
 كما في الفارار من يومه وحوائج التي لم يفر راوينا
 واستقره الله في الدنيا وراثة في عدة مواضع فذلك
 هو وفقدان في قاسم من مواضع المنهج عن أنه يحرم الصدوق
 عاد اليه صاعدا وما درج حيث أتى منها فلهذا إذا حضر الوقت

فروغ الله سبحانه وتعالى الى الله تعالى
 انهم يعلمون وسمي هذا العلم خفايا
 المستور متفق عليه في
 في هذا العلم

فصل في سجود التلاوة وهي أربعة عشرية منها سجدة واحدة في كل ركعة

الحج وثلاثة في البنية واكثر اربعين سجود التلاوة للمقاري
لا يتبع **والمستمع** اي قاصدا السماع والسمع لما سمع من سجود
الصالحين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين لقراءة صلوات الله عليه وسلم
وهو المستمع أكد وخرج الاصم فلا يسجد وان علم بسجود القاري
ولا يجوز لمن ذكر الا عند اخر الآية والاصح ان اخرها في النخل
يؤمرون وفي النخل العظيم وفي صاد واناب وفي حم السجدة
لا يسلمون وفي الانشقاق لا يسجدون والبقية لا خلاف فيها
والاعند مشروعيتها القراءة فيسجد كل من ذكر لقراءة كما فرحت
له بان رجي سلامه ولم يكن مفاندا او صبي محدث ومصل قرا
في القيام وتارك لها ومك وجن ولكل قراءة **الا لقراءة**
النائم والجنب والتكرار والتأخير ونحو الدرة من الطيور
المحلاة فلا يلزم السجود لسماع قرائتهم لعدم مشروعيتها او عدم قضاها
فالشرط حل القراءة والسماع اي عدم كراهيتها وان لم يندبها
ويؤكد السجود للمستمع اكثر منه للسماع **ولما ان سجدة القاري**
لما قيل ان سجودها متوقف على سجوده ولها الا قداه **ولا**
للمصل لقراءة غير نفسه من مصل وغيره والابطال صلواته
ان علم وتعد **الا المأموم فيسجدان سجدا مائة** وان لم يسمع قرائته
ولا بان سجودا مائة ولو لقراءة الحام **او يخلف عنه في سجود**

والانشقاق
قوله والسماع اي يقرأ قاصدا السماع
يجمع اي السجدة التي يسمع من قارئ
كأنه لا يسمع من غيره
قوله كما فرحت له بان رجي سلامه
وان كان جسيما وجعل يلهي بانه يسمع من غيره
من التلاوة وقوله لا يسجدون
قوله بان رجي سلامه هذا مقيد بشرط
ان يادب اي يشرح الخبز وحاشية شمس المصنف
ان يطلع وان لم يبرح اسلامه وان كان الجاهل
قوله بان رجي سلامه في الجملة
قوله نحو الدرة من الطيور
لطفه صرفا للدرة كالبقرة والذئب
الذين تكلموا بوجبة الامعاء عدم السجود
لسماع قراءة الجاهل مطلقا مدق
قوله عدم مشروعيتها زيادة التعمد وقوله
ويؤكد السجود للمستمع اكثر منه للسماع
لما قيل ان سجودها متوقف على سجوده
للمصل لقراءة غير نفسه من مصل وغيره
ان علم وتعد الا المأموم فيسجدان سجدا مائة
ولا بان سجودا مائة ولو لقراءة الحام

قوله وان لم يسمع قرائته
قوله ولو لقراءة الحام
قوله او يخلف عنه في سجود

فصل في سجود التلاوة وهي أربعة عشرية منها سجدة واحدة في كل ركعة

لها وان لم يسمع قرائته **بطلت صلاة** ان علم وتعد فيها ولم ينوي
المفارقة في الثانية ولو علم والامام في السجود دفع وهو لها ورفع
معه ولا يسجد اما المصلي المستقل بان كان اما او منفردا فيسجد
لقراءة نفسه في القيام ولو قبل الفاتحة ولا يكره له قراءة ايها بخلاف
المأموم ويكره لكل مصل الا صفاء الى قرأته غيره الا المأموم لقراءة
الحامه وسين للامام تاخير السجود في السرية الى السلام **وتكرر السجود**
ندبا بتكرار القراءة ولو في مجلس وكفه لتجدد السبب مع توفية
حكمه اول فان لم يوفه كفى لها سجدة ومن يكره للحفظ كغيره
وانما يلزم للامام التكرار يا لسجود ان امن التشويش على المأمومين
والا لم يعني لذلك وليس ان يسجد حيث قراية السجدة على ما مر
الا اذا قرأها في وقت الكراهة ليسجد في وقت الكراهة فلا
يسجد كحرمها فيه كما مر او قرأها في الصلاة **بقصد السجود فقط**
فلا يسجد لعدم مشروعيتها حينئذ فان فعل عامدا عما لم يطل
صلواته لانه زاد فيها ما هو من جنس بعضها ركائها تعديا بخلاف
ما لوضم الى قصد السجود بقصد صحيحا من مندوبات القراءة
او الصلاة فانه لا بطلان لمشروعية القراءة والسجود حينئذ
ولا بد من سجوده للتلاوة والتكرار من شروط الصلاة وتكبيرة
الاحرام والسلام وان كانت السجدة للتلاوة خارج الصلاة وليس
فيها سائر سنن الصلاة التي تأتي مجتبيا هنا **فصل**

قوله وان لم يسمع قرائته
قوله ولو لقراءة الحام
قوله او يخلف عنه في سجود

قوله وان لم يسمع قرائته
قوله ولو لقراءة الحام
قوله او يخلف عنه في سجود

قوله وان لم يسمع قرائته
قوله ولو لقراءة الحام
قوله او يخلف عنه في سجود

خرم و جاده او را ایستاد و بر طاعتها
 و امام یزید نه میزدند
 به حضور او ایستاد و بگوید و دانو علی یارب
 حج کردم و بگردانم و در مسجدی بود
 که اطاعت نه میزدند و ظاهر آن در برینا
 تا آنکه ایستاد و ایضا گفت و از آنجا
 ۱۱ اصل آمد و فراتر میبندد و از خنجر
 از روی خنجر و سوار شد و ایضا ایستاد
 انکه میزدند

٢٠ مجود الشكر و ليس بجود الشكر عند هجوم نمة ظاهرة

من حيث لا يحتسب سواء توقعها قبل ذلك أم لا وسواء كانت له أم
لغيره أم لعامة المسلمين وذلك كحدوث معرفة أو ولد أو نحو
إخ أو جاه أو مال وإن كان له مثله وقدوم غائب ونصر على
عدو **واندفاع نفقة ظاهرة من حيث لا يحتسب** توقعها أم لا بمن
ذكر كنجاة من نحو حرق أو حريق وكسر المئذنة لما صح أن صل الله
عليه وسلم كان إذا جاء أمر بسره خرسا جذاً وأخرج الظاهرين
ملا وقع له كحدوث درهم وعدم رؤية عدو حيث لا ضرر فيها وبما بعده
ما لو تسبب فيها تسبب يقتضي عادة بحصولها عقبه ونسبتها
إليه فلا سجور حينئذ فعلم أنه لا نظر لتسببه بحصول الولد بالوطئ
والعافية بالداء وخرج بالهجوم المراد به الحدوث استحضار النعم
واندفاع النعم فلا يسجد له لاستغراقه العزم في التجرؤ **وليس أيضاً**
لرؤية فاعنى متظاهراً بفساد نفسه ومنه الكافر قناساً على سجود
صل الله عليه وسلم لرؤية المبلى الذي ومصيبته الدين أشد
من مصيبة الدنيا فطلب منه التجرؤ شكر على السلامة من ذلك
ويظهر ما للمظاهر المذكور حيث لم يخف منه فتنة أو مفسدة لعله

٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

قولكم كدوت منكم خلوا فاشبع
الاسلوة ثم شرح المنهج وشرح نظامه
ثم اوضح له كدوت منكم خلوا فاشبع
واندفاع ما لا وقع له فاعاد كدوت
لواصابه مدني
قولكم اولاد قال الشريفي ولو من الاله
ينفع في الاخرة انتهى ونوحه من ان يكون
قد نفع فيه الروح اذ هو الذي يعيد
القيمة وينفع ان اذن الباري مدني
ثم رآه حصول الرادي لوجوده والوحي في
منه وبقوله ثم بعد ذلك فاعاد كدوت
في الاخرة لانه من كدوت فاعاد
قولهم والحق فيه بالذوات ان يتقوا
تستبينوا بالذوات فان تيقنوا
التيه في خلاف في استخراج حصول الوجود
فعله غادة فلا يجد له اياه فرضا
ربكم كثرتم بغيره فاستم فلا يبعد
التجديد لانه في كدوت في الاخرة
يقال في نزع او غرس في نزع زيادة
ان في كدوت في الاخرة ثم نزع
الذوات في الاخرة انتهى مدني

فاما المجموع وخرج بالحجرات والملك
 بالبحر مطحون صفته المصهور فاعلم
 مرفوع بالملك وقدم استنارة فاعلم
 المقدرة وقدم وانه فاعلم
 النظم اي واستنارة فاعلم
 هذه لغيره استنارة فاعلم
 استنارة وهذا استنارة فاعلم
 فاعلم الاستنارة والملك
 وعليه في التجهة بقوله كذا قيل
 عليه قولهم بوضع انظر له

[illegible]

وَقَدْ جَاءَ فِيهِ بَيِّنَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

في سورة الحج والجمعة في رنا ولا يعلم ثوبه غير ما ذكره في سورة الحج والجمعة
 يتابع صوته **وَيَسْتَجِبُ** سجود الشكر في اقراء اية **ص في غير**
الصلوة للاتباع وسكرا على قبول ثوبه داود صلى الله عليه وسلم
 ويكرم فيها **فان سجد فيها غامدا غامدا بالمعصية** بطلت صلاته
 وان كان تابعا لامامه الذي نراها فيها او ناسيا او جاهلا فلا
 وبسجد للسهو واذا سجد لها امامه فارقه وانظره قائما فرج
 يحرم التقرب الى الله تعالى بسجدة من غير سبب ولو بعد الصلوة وسجد
 الجبهة بين يدي مشايخهم حرام اتفقا ولو قصد التقرب الى الله
 تعالى وفي بعض الصور ما يكون كفرا **افضل** في صلوة النفل
 وهو لغة الزيادة وشرعا ما عدا الفرض وهو كالسنة والمندوب
 والمستحب والمرغب فيه والحسن ما يثاب على فعله ولا يعاقب
 على تركه **افضل** عبادات البدن بعد الشهادتين **الصلوة**
 ففرضها افضل الفروض ونطوعها افضل النطوع ولا يرد الا
 شتغال وحفظ القرآن لانها فرض كفاية وافضل الصلوة **النسوة**
 صلاة العيدين الاكبر والا صغر لشبههما الفرض في الجماعة
 وتضمن الوقت وللانحراف وجه بناء الكثرة وترك الامتناع

وحيثما الوقت والمكان في وجوبهما على كفاية وبكبر الأصغر
أفضل من تكبير الأصغر للنزاع عليه **ثم الكسوف** للشمس **ثم الخوف**
للمعد لا اتفاق على مشروعيتها بخلاف الاستسقاء وتقديم
كسوف الشمس لتقدمها في القرآن والأخبار **ثم الاستسقاء**

منه فاعلموا انهم كانوا انفسهم
مستحيين

[illegible]

فمنهم من رآه بالبرق فانه صاعقه
رسمه من الجبال ويراها ثمانية دوائر
التي هي اربعة عشر دوائر صاعدة في
باب السمكة ومنه مائة اذ كان يركب
الرعد فكلما رافعا عاليا او يدعي عدم
الموت اليتم في جبهته السبعة في كل
مستوى

من قرونه في مجرى البحر فكلما
كان لهم من قوافلهم زدهم صفات
سبعة دسكم سدينا

وسلم على الزوايا دونها وهي لغير أهل المدينة على مشي
افشا الصلوة والسلام عشرون ركعة من كل صلاة من

[illegible]

تقوم شاة ثلاثين وانما فطر اهل المدينة
هذا منهم ارادوا شاة اهل مكة فانهم كانوا
يطوفون سبعا بين كل مرة ويحتمون فطر
اهل المدينة مكان كل سبع اربع ركعات
التي يطوفون بها وكانوا يطوفون بعد صلاة
وتقبل من غير ذلك ما بينة في الاصل فاجمع
منه مدني
في سنة الفاتح
تحققنا جوارنا في اعادة اهل المدينة وشكلنا
في السبب الى اهل مكة لغير المتجهدين او كونه
على فطرهم هل هو محض شاة اهل مكة او
خصوصية اختصارنا في فلا نقياس لهم
غيره لاننا لم نتحققا اقله حتى نقيسوا على
التي شاة في اهل مكة من غير ان يكونوا
على الجوار في اهل القبيلة واليهذا
ان لو اخرج القبيلة من الجوار مع الجديد
واحد ورجعوا في القحف وقالوا على الجوار
على الضعيف انه لا يثبت في القبيلة والجد
وظاهر كلام الزايع ان الجوار مدني

ط
مروا بنا إلى أن يخرجنا من هذه
مدينة من بلاد كنعان إلى بلاد
عبر إلى بلاد مصر على يد
أئمة حاشا له وإنه لو لم يكن
منا لم يبع صهيون أن احرمنا
مقدسة واحدة فإنا لم نكن
نؤمن بها مع الأهل من
النجاس وابعادنا عن علم وقد
أبى مدني

۴۵

قوا حوراه الشبه والنهي كبريتهم
 وبنيتهم بجزء ابد في شرح الشارح
 ومنهم في التجه من بعضهم كالم
 سيقا انه تيراهيها اذا راها على
 في كل ركعتين في كعبتها اياه ويصير
 فستطوعه بما يدور في فضاءه ارس
 والاعوجج في شامه ابراهيم والاعوجج
 والاعوجج اعوجج البشير والاعوجج
 وردوا ان اعوجج تدر العترة في
 اعوجج صاعدا عن اعوجج ربيته فاعوجج
 في الاعوجج ربيته في ربيته الاعوجج
 وان اعوجج الاعوجج ربيته اعوجج
 اودها مدقها
 في اعوجج اعوجج اعوجج الاعوجج
 حين تيراهي العترة ربيته اعوجج
 في اعوجج ربيته الاعوجج اعوجج
 والاعوجج الاعوجج اعوجج
 صارت الاعوجج اعوجج الاعوجج
 في الاعوجج اعوجج الاعوجج
 واعوجج اعوجج الاعوجج

[illegible][illegible][illegible]

ثم لما علاها كسرتني
وخرها ان الخوايا الصغار
من اربعة اصناف فاما الكلبة
التي عباد ولا ينافيه لما تقدم
فان عليا دتم باطلة فكذا
هل يمكن العلم والاب
البري والحق والحق
البري فاستبرأ منها صلات
قوتهم ولن نظارضا لا يسمع

تدبر ربي طمع الشيطان وهو غير الفتحى كانه النعمه وغيرها
وتبذل منه الامساك فصار لي لما في الاحياء واتخذ من الله
انما هو وان لم يتطعم لي هذا ما يجوز فلهما النعمه الطامه
التي هي كذا الذي فيها من وجوب عليهم من الهياه بقدر
لهم من الله والى الله من الله / قوله وقد ارفق الله
قوله وبعد اذ ان الله ارج رحمتك لورثته كافي النعمه
والنعمه ربي لما هو ان الله معكم كل فضل بل الله انما هو
سبحك

فوائد جامع

[illegible]

السُّدُسُ الرَّابِعُ والخامسُ للخبر المصحح احب الصلوات الى الله
 صلوة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه
ويكره قبا من كل الليل دائما للهي فيه ولان من ثلثاته
 يضرب وخرج يدانها بعض الليالي كالفترا لاخير من رمضان وليلة
 العيد لا يتابع **ويكره تخصيص ليلة الجمعة بقية ايام صلوة**
ويكره ترك التهجئة عتاده ونقصه بلا ضرورة لما صح
 من قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص لا تكن
 كفلان كان يقوم الليل ثم تركه **وليس** ان لا يخلى الليل من صلوة وان
 قلت وان يوقض من يطعم في تهجد وان لم يخف ضررا **واذا**
استيقظ سمع النور عن وجهه ونظر الى السماء **وقراءة**
قوله تعالى في اخر سورة آل عمران ان في خلق السموات والارض
الى اخر السورة وان ينام منه له تهجد وقت الصلوة وان ينام
 بترج من نفس وفترة صلوة **واختار تهجده بركتين**
خفيفتين لا يتابع كما مر **واكتفى بالدعاء** **والاستغفار بالليل**
 لخير مسلم ان في الليل ساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيرا من الدنيا
 والاخرة الا اعطاه الله اياه وذلك كل ليلة ولان الليل محل
 العقلة وذلك **في النصف الاخير والثلث الاخير**
 للخبر الصحيح ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا
 حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يستجيب لي فاستجب له ومن يسألني

قوله كل ليلة في انما انما انما
 ولو بقيت صلاة فينا بغير مدي
 قوله ثلثاته ان ينظر ظاهره الكراهية من لم
 يقر وهو مخالف لما في كتاب زيد
 ذلك من بغيره في انما في نسخة ذكر المجيد
 الطريق في بيانه فقال ان لم يجد بدلا
 من قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص لا تكن
 كفلان وان وجد نظر ان خشيته من الله
 كره وانما فلا ورفقه بنفسه الى انتهى
 مدي

في علمه

فاعطيه ومن يستغفر في فاعف له ومعنى ينزل ربنا ينزل امره
 او ملائكة او رحمة او هوكناية عن مزيد القرب وبالجملة فيجب
 على كل مؤمن ان يعتقد بهذا الحديث وما يشابهه من المشكوكات
 الواردة في الكتاب والسنة كاحسن على امرئ استوى ويبقى
 وجه ربك ويبدأ الله فوق ايديهم وغير ذلك مما يشاء كله انه ليس
 المراد بها ظواهرها الاستحسانا عليه تبارك وتعالى عما يقول
 الظالمون والمجادلون علوا كبيرا ثم هو بعد ذلك محيران شاء
 اولها بنحو ما ذكرناه وهي طريقة الخلف واثروها لكثرة المبتهمة
 القايلين بالجمعة والجسمة وغيرهما مما هو محال على الله تعالى
 وان شاء فرض علمها الى الله تعالى وهي طريقة السلف واثروها
 بخلو من شأنهم عما حدث من الضلالات الشيعية والبدع القبيحة
 فلم يكن لهم حاجة الى الخوض فيها واعلم ان المقر في وغيره حلوا
 عن الشافعي ومالك واحمد ابن حنبل والي حنيفة رضي الله تعالى
 عنهم القول بكفر القايلين بالجمعة والتجسيم وهم حقيقون
 بذلك **فصل** في صلوة الجماعة واحكامها والاصل فيها الكتاب
 والسنة كخبر الصحيحين صلوة الجماعة افضل من صلوة الفرد
 بسبع وعشرين درجة وفي رواية البخاري بخمسة وعشرون
 درجة ولا منافات لان القليل لا ينفي الكثير وانما اخباره ولا
 بالقليل ثم اعلم بالكثر فاحتربه او ان ذلك يختلف باختلاف

قوله بجمع وعشرين درجة هذه الدرجات بمعنى الصلوة
 على ان كل ركعة ورديتها في بعض الروايات في سلم
 افضل من عشرين درجة وفي رواية اخرى عشرين من
 صلوة الغد وفي الاخرى صلوة مع الجماعة افضل من
 عشرين من صلوة بمفردها واحده ولا جد بحره ولا
 قال بعضهم في شرح صحيح البخاري في اختلاف احوال الصلوة
 على بعيد التمسك على بعيد احوال ولا جد بحره ولا
 قوله المكتوب في قوله واذا كنتم في جماعة فامسكوا
 لانه اذا امر بها في الخوف ففي ان من اولي مدي

قوله بجمع وعشرين درجة هذه الدرجات بمعنى الصلوة
 على ان كل ركعة ورديتها في بعض الروايات في سلم
 افضل من عشرين درجة وفي رواية اخرى عشرين من
 صلوة الغد وفي الاخرى صلوة مع الجماعة افضل من
 عشرين من صلوة بمفردها واحده ولا جد بحره ولا
 قال بعضهم في شرح صحيح البخاري في اختلاف احوال الصلوة
 على بعيد التمسك على بعيد احوال ولا جد بحره ولا

احوال المصلين وصلوة الجماعة في الجمعة فرض عين كما يأتي
وفي المكتوبه غيرها المؤذات للاحرار والرجال المقيمين ولو
ببادية توطنوها المستورين الذين ليسوا معذورين بشي من اذات
فرض كفاية فاذا قام بها البعض بحيث يظهر التشعاع في محل
اقامتها ان تقام في القرية الصغيرة بمحل وفي الكبيرة والبلد بمحال
بحيث يمكن قاصدها ان يدركها من غير كثير تعب فله ان يقيم عليه
على احدوا الاكان اقاموها في الاسواق او البيوت وان ظهر بها الشعا
تحرر وفي غيرها الى اسواق البيرة او في غيرها ولم يظهر ان الكحل وقوتها لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم
وان كانت في المساجد فقولوا في قاعة
المتنوعة انما اقامت بناء على
الراجح انها فرض كفاية كما في قوله
الكفاية قارة التعمق وبما يجوز ان يقيم
بالاعتناء بمجراد ترك كما يومئذ
قرر بل رجال النساء انما انما في ان
رجع في التعمق هذه المساجد
بخلاف صلاة الجماعة واحياء الكعبة
وانما في التعمق جماعة فيا فرض كفاية وهي
سنة في بعضها مدني

فلا اي في طلبة قارة التعمق والافضل
مدني
تدبر ان اتفق فيها امامهم والمأموم من خارج
القباب بدت من امامهم في مخالفا واما
مقدرة التعمق مدني

كالا اذا خلف القضاء وعكسه وتنس المرأة ان كانواعيا او في
ظلمة والجماعة في التراويح سنة لا تباع وفي الوتر في رمضان
سواء فعل بعدها او لم تفعل هي بالكلية سنة لفعل الخلف
لهن السلف واكد الجماعة الجماعة في الصبح يوم الجمعة كحديث في

قول القرية الصغيرة قارة التعمق
التي فيها نحو ثلاثين رجلا انتهى
النهاية والظاهر انه تزييد لوضيعة
بالعرف كان اقرب الى مدني
قرر بل رجال النساء انما انما في ان
رجع في التعمق هذه المساجد
بخلاف صلاة الجماعة واحياء الكعبة
وانما في التعمق جماعة فيا فرض كفاية وهي
سنة في بعضها مدني
فلا اي في طلبة قارة التعمق والافضل
مدني
تدبر ان اتفق فيها امامهم والمأموم من خارج
القباب بدت من امامهم في مخالفا واما
مقدرة التعمق مدني

انما في الجمعة كحديث في
الجماعة في الصبح يوم الجمعة كحديث في
الجماعة في الصبح يوم الجمعة كحديث في

ثم سائر الايام لانها فيها اشق منها في بقية الصلوة ثم في العشاء
لانها فيه اشق منها في العصر ثم في العصر لانها الصلوة الوسطى
وبما تقر علم ان ملحق التفصيل المشتقة لا تفاضل الصلوة
الجماعة للرجال في المساجد افضل منها في غيرها الدخا والمشهورة
في فضل الميثى لهما اما النساء والخنا في فيوتن افضل لهن منها
الاذا كانت الجماعة في البيت اكثر منها في المسجد على ما قاله القاضي
ابو الطيب ومالك الباذرعي والزرقي لكن لا وجب على ما اقتضاه
الشعبي وغيرهما وصرح به الماوردي لانها في المسجد وان قلت
افضل لان مصلحة طلبها فيه تربوا على مصلحة وجودها في البيت
والكلوم في غير المساجد الثلاثة اما هي فقليل الجماعة فيها افضل
من كثيرها خارجها با تفاق القاضي والماوردي وقال المتوفي
الدنقرا وفيها افضل من الجماعة خارجها ضعيف وما كثر جماعة
من المساجد وغيرها افضل مما قلت جماعة الخبر الصحيح وما
كان اكثر فهو احب الى الله تعالى الا اذا كان امامها اي الجماعة
الكثيرة حنفيا او غيره من لا يعتقد وجوب بعض الاركان
والشروط وان علم منه الايمان لانه مع ذلك لا يعتقد وجوبها
او فاسقا او متهما بالفسق او متدينا كعزري ومجشم وجوهري
وقدري ورافضي وشيعي وزيدي او كان يتعطل عن الجماعة
القليلة بفيدته عنه مسجد قريب منه او بعيد عنه كونه

في الجمعة كحديث في
الجماعة في الصبح يوم الجمعة كحديث في
الجماعة في الصبح يوم الجمعة كحديث في

قرر بل رجال النساء انما انما في ان
رجع في التعمق هذه المساجد
بخلاف صلاة الجماعة واحياء الكعبة
وانما في التعمق جماعة فيا فرض كفاية وهي
سنة في بعضها مدني
فلا اي في طلبة قارة التعمق والافضل
مدني
تدبر ان اتفق فيها امامهم والمأموم من خارج
القباب بدت من امامهم في مخالفا واما
مقدرة التعمق مدني

انما في الجمعة كحديث في
الجماعة في الصبح يوم الجمعة كحديث في
الجماعة في الصبح يوم الجمعة كحديث في

[illegible][illegible][illegible]

توبه على الصدقة بخلافه
فلا الصدقة كما ينبغي في كل
سنة

هذا هو الوجه الثاني في بيان ما لا يتنفل بها من الركعة الثانية من صلاة الفجر...
وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل

في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه
ولتن ولو في وقت الكراهة **اغادة الفرض** اي لكثرته ولو جمة

بنية الفرض اي مع كونها على صورته والافهي نافذة كما ياتي
مفسر يرى جواز الاغادة ولم يكن من بكرة الاقدار به **او مع**

جماعة عين مكرهه **وان كان قد صلاها مع جماعة** اي مع جماعة
وان كانت اكثر من الثانية او زادت على الثانية بفضيلة اخرى

لكون انما هما اعلم مثلاً لما صح من امر صلى الله عليه وسلم لمن صلى جماعة
بانه اذا اتى مسجد جماعة يصلها معهم وعمله بانها تكون له نافذة ومن

قوله وقد جاء بعد صلاة العصر رجل من يتصدق على هذا
فيصل مع فصله مع رجل وثم يسر لمن لم يصل مع الجاي لعذر او غيره

ان يشفع الى من يصل مع ولا احتمال اشتغال الثانية على فضيلة
وان كانت الاولى اكمل منها ظاهراً وانما تنسب للاغادة مرة **وفرضه**

الاولى للخير السابق فلو تذكر خلا فيها لم تكفه الثانية وان نوى
بها الفرض على المعتمد لما مر ان معنى نية الفرض اي صورته لا حقيقة

اذ نوى حقيقة لم ينص لتلاعبه واذا نوى صورته لم يجزيع فرضه
ولا يندب ان يعيد المندورة ولا الجنازة اذ لا يتنفل بها

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

هذا هو الوجه الثاني في بيان ما لا يتنفل بها من الركعة الثانية من صلاة الفجر...
وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل

في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه
ولتن ولو في وقت الكراهة **اغادة الفرض** اي لكثرته ولو جمة

بنية الفرض اي مع كونها على صورته والافهي نافذة كما ياتي
مفسر يرى جواز الاغادة ولم يكن من بكرة الاقدار به **او مع**

جماعة عين مكرهه **وان كان قد صلاها مع جماعة** اي مع جماعة
وان كانت اكثر من الثانية او زادت على الثانية بفضيلة اخرى

لكون انما هما اعلم مثلاً لما صح من امر صلى الله عليه وسلم لمن صلى جماعة
بانه اذا اتى مسجد جماعة يصلها معهم وعمله بانها تكون له نافذة ومن

قوله وقد جاء بعد صلاة العصر رجل من يتصدق على هذا
فيصل مع فصله مع رجل وثم يسر لمن لم يصل مع الجاي لعذر او غيره

ان يشفع الى من يصل مع ولا احتمال اشتغال الثانية على فضيلة
وان كانت الاولى اكمل منها ظاهراً وانما تنسب للاغادة مرة **وفرضه**

الاولى للخير السابق فلو تذكر خلا فيها لم تكفه الثانية وان نوى
بها الفرض على المعتمد لما مر ان معنى نية الفرض اي صورته لا حقيقة

اذ نوى حقيقة لم ينص لتلاعبه واذا نوى صورته لم يجزيع فرضه
ولا يندب ان يعيد المندورة ولا الجنازة اذ لا يتنفل بها

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

وقوله تعالى نعم ان كان الانتظار للتودد وحرم وقيل بغيره ولا يتنفل
في الركوع الثاني من صلاة الكسوف لان الركعة لا تحصى باذراكه

قوله من غير ما
الطريقه ان يكون
اذا اثاروا طرقتوه في شدة الجوع
بجانب حقيقته عند الطمان وانه مطلقا كالموت
عليه في الحق والبرهان فغير هذا
فهم ولا شيخنا في
الاساطير وفي ترواح
مستم والمعتقد لا يسطر
انصوب الى الحاشية قال
في الاشارة الى رايه وهو
لا ان كان ظاهره في حاشيته
ان كان محضاً على خلاف قوله
في نفسه بغير الاستماع عند الكمال
ولا هو على خلاف قوله في
الحكي الصلوة في حاشية ثانياً في
استدراكه في آياتها في حاشية
سعد

قوله ولو سفر من هذه الامور بل قد
 اصحابه من
 الاشقة خلفه يا سبحانه وان امن عافضه
 قوله ثم في التهمة وان قل على الله
 لمن قال فيتم في التهمة وفي الامور التي
 قوله في حق الله في الباقي بعد الصبح
 قوله في سيرة لا يحصل من ادنى زاد في الامور
 والتبعية واعتمد ركازها اكلها ذكرها مطلقا
 وتفق من اخذها وانه وجزم في الامور وفي التهمة
 2 الحلاوة والظفر وقويت بما اذا اكله وفي حمزه
 الاجتماع بالناس او دخول المسجد لم يسجد من
 قوله
 قوله انها بمنافع في الاثبات قضية ما يأتي في التهمة
 في الامور من صلاة العبد ان يلزم الامور وانما
 من غير الامور وانما في التهمة انما في التهمة
 التهمة فيبقى عليه في التهمة انما في التهمة
 حديق
 قوله لا بعد ذلك التهمة وشي في التهمة
 الامور من الفرق بين العبد وغيره وهو الذي
 وهو انما في التهمة في التهمة
 حديق
 قوله والمحظوظ عند الناس ولو اكله بعد
 كافي التهمة وشي في التهمة في التهمة
 قبلها عند الشارع حديق
 في طريقه ولا طريق سواء في التهمة
 حديق

[illegible]

وسلم انما جعل الامام ليؤتم به والائتمام الاتباع والمقدم غير تابع
ولو شك في تقدمه عليه لم يؤثر سواء جاء من خلفه او من امامه
لان الاصل عدم المبطل في التقدم عليه **بالعقب** التي اعتمد عليها
من رجلية واحدهما وهو مؤخر التقدم مما يلي الارض هذا ان صلى
قائما **او باليسار** **على قاعلا** او كان راكبا **او بجنبه** **ان صلى مضطجعا**
ففي تقدمه غير صلوة شدة الخوف في جزء من صلوته بشئ ما ذكر
لم تضح صلوته وأفسد تغييره بالعقب لانه لا اثر لاطباع تقدمت
او تاخرت لان تقدم العقب يستلزم تقدم المنكب بخلاف
تقدم غيره ثم لو تاخر وتقدمت رؤس صابغة على عقب الامام
فان اعتمد على العقب صح او على رؤس الاطباع فلا **فان ساء** **واما بالعقب**
كره ولم يحصل له شئ من فضل الجماعة **ونيدب** للمأموم الذكر ولو
صهيا اقتدى وحده يحصل مستور **فخلفه عنه قليلا** اظها راكبا
الامام **ويقف** **لذكر** المذكور كما مر **عن عيسى** لما صح عن ابن عباس
رضي الله عنهما انه وقف عن يساره صلى الله عليه وسلم فاخذ برأسه
فاقامه عن يمينه وبه يعلم انه نيدب للامام اذا فعل احدا مما سبق
خلاف الستة ان يرشد اليها يده او غيرها ان وثق منه بالامانة
اما اذا يقف عن يمينه وتاخر كثيرا فانه يكره لذلك ويفوت
فضل الجماعة **فان جاء اخره من يساره** **اي الامام يقف ويكره**
وقوفه عن يمين المأموم ويفوته به فضل الجماعة **ثم** **بعد**

والسيرة

او باليسار ان صلى مضطجعا

احرامه **تقدم الامام او تاخرت** حالة القيام لا غيره **وهو**
اي تاخرهما حيث امكن كل من التقدم او التأخر **افضل** فان لم
يمكن الا احدهما فقل الممكن واصل ذلك خير مسلم عن جابر رضي
الله عنه قصة عن يسار رقت عن يسار رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاذا رمي عن يمينه ثم جاء جابر بن صخر فاقامه عن يساره فاخذ
بأيديه جميعا فدفعنا حتى اقامنا خلفه وكون الامام متبوعا لم يبق
به الانتقال من مكانه اما اذا تاخر على اليمين قبل احرام الثاني
اولم تاخر او تاخرته غير القيام فيكره ويفوت به فضل الجماعة
ولو حضرا ابتداء معا ومرتبا **ذكران** ولو بالغا وصهيا **صفيا**
خلفه وكذا اذا حضرت **المرأة** وحدها **او التسوية** وحدهن فانها
تقوم او يقمن خلفه لا عن يمينه ولا عن يساره للاتباع **ويقف**
نه بايها اذا تقدمت اثنان في المومنين **خلفه الرجال** **صفيا**
ثم بعد الرجال لان كل صفهم يقف **الضبيان** **صفان** نياوان
يميزوا عن الباقيين بعلم ونحو هذا **ان لم يستن الضبيان الى**
الصف الاول فان سبقوا اليه فهم احق به من الرجال ولا ينحون
منه لم لا ثم من الجنس بخلاف الخنايا والنساء **ثم** بعد الضبيان
وان لم يكمل صفهم **الخنايا** **ثم** بعدهم وان لم يكمل صفهم **النساء**
للخير الصحيح ليلين منكم اولوا الاطمار والهنى اي الباقيات
القاتلون ثم الذين يلونهم ثلاثا ومتى خولف الترتيب لمذكور كره

وكذا كل مندوب يتطرق بالموقف فانه يكره مخالفته وتفوت به فضيلة
 الجماعة كما قد متت في كثير من ذلك ويقاس به ما يأتي **وتقف**
 ندبا **الثامن** اي البناء وسطه لان استرلهما **ويقف امام**
المرأة المبصرة غير المستر وسطهم يسكون الستين ويقفون
 صفوا واحدا ان امكن لئلا ينظر بعضهم الى غورة بعض فان كانوا عجميا
 اوفى تقدم امامهم **ويكره** للمأموم **وقوف منفردا** عن الصف اذا وجد
 فيه سعة لما صح من النبي عنه وامر المنفرد بالاعادة في خبر الترمذي
 الذي حسن محمول على الذب على ان المشافعي رضي الله تعالى عنه ضعفه
فان لم يجد سعة في الصف امر مع الامام ثم جازى في القيام
واحد من الصف الى مصطفى مع خروجا في الخلاف ومحل ان يجوز
 انه يوافقه ولا يقربل يتبع خوف الفتنة وان يكون حرا لا قنالا
 يدخل غيره في ضلته وان يكون اكثر الصف اكثر من الاثنى عشر بصير
 الاخر منفردا **ويذهب ان يساعده المجرور** لينا لفضل المفاوئة على البر
 والتقوى وذلك يقال ففضيلة ما فان عليه من الصف ويرى المجرر
 قبل الاحرام لانه يصير المجرر منفردا اما اذا وجد سعة في صف من
 الصفوف وان زاد ما بينه وبين صفها على ثلثة صفوف فاكثر
 ان يخرق الصفوف الى ان يدخلها والمراد بها ان يكون
 بحيث لو دخل بينهم او جعل سعة من غير مشقة تحصل بينهم ولو كانت
 عن بين الامام محل يسعه لم يخرق بل يخرق بوقف **فيه الشرط**

وان يكون جبر النباه
 قوله لا في ضلته وان كان حرة كما في المتن
 تبع شيخ الاسلام وهذا اذا كان المخرق
 لم يقطع مع الامام خرق ولان وسعها
 مكانه جبرها اليه انتهى زيادة الامداد في الخرق
 في ان قوله افضل المجرور في فتح المجاز رواه
 سهل انتهى واذا خرق واصطفى امام قار
 الجليلي ينبغي ان ما تغتفر فضيلة الصف وتر
 على من خلف الامام لانه لا يضره من انتهى
 القيسية ان للثلاثة فضيلة الصف الاول بعد
 في قنار الجاهل واليه في الاصطلاح مع الامام
 في كرهه من مناه والعدو لا تغتفر فضيلة الجماعة

الثاني لصحة الجماعة ان يعلم بانتفالات امامه ويظنها
 ليتمكن من متابعتها ويحصل ذلك **برؤية** الامام او بعض
 المأمومين **او سماع** نحواعى ومن في ظلة **مخوضات ولون مبلغ**
 بشرط كونه عدل رواية لان غيره لا يجوز الاعتماد عليه وكيفي الحكم
 من ثقة بجانيته **الشرط الثالث ان يجتمع** اي الامام والمأموم
في موقف ان من مقاصد الاقتدار اجتماع جمع في مكان واحد عليه اجا
 حات في العصر الخالية ومبني لعبادات على رعاية الاتباع ثمها
 اما ان يكونا في مسجد او غيره من بناء او فضاء او بناء او يكون
 احدهما بمسجد والاخر بغيره **فان كانا في مسجد** او مساجد
 ثنا فذات ابوابها وان كانت مغلقة غير مستمرة وانفرد كل مسجد
 بامام ومؤذن وجماعة **صحيح** الاقتدار **وان بعدت المسافة**
 كان زادت على ثلثمائة ذراع فاكتر **وحالت الابنية الموافقة** و
 اختلفت كثير وسطح ومنازة داخلين فيه **وان اختلف الباب**
 المنسوب على كل ما ذكر غلقا مجردا من غير تسوير لانه كل مبني
 للصلاة فالمجتمعون فيه مجتمعون لا قامة الجماعة مؤدون
 لشعارها فلم يؤثر اختلاف الابنية **بشرط امكان المرور**
 من كل منها الى الاخر لانها حينئذ كالبناء الواحد بخلاف ما اذا كان
 في بناء لا يتقصد كانه سرايا به وسطحه الذي ليس له مرقى وان كان
 له مرقى من خارجا رجه او كان بين جانبيه او بين المساجد المذكورة

Copy

الشارع

٧ تِلَاةٌ ضَعِيفٌ
وهذا التقدير مأخوذ
من الحرف وعنه من كلام
المصنف ص

یہی طرف الہی

في ابي قبيس على الصحة وان كان اعلى منه ونقصه الاول في السطح
 وابي قبيس محمول على اذا ما لم يكن المرور للامام الا بالانقطاع
 من غير جهة الامام او على ما اذا بعدت المسافة او خالت
 البنية هناك منعت الرؤية فعلم انه يعتبر في الاستطراق ان
 يكون استطرافا عاويا وان يكون من جهة الامام وان لا يكون
 هناك ازورار وانقطاع بان يكون بحيث لو ذهب الى الامام
 في مصلاه ولا يلتفت عن القبلة بحيث يبقى ظهره اليها والاضطر
 لتحقيق الانقطاع جنس من غير جهة الامام وانه لا فرق في ذلك
 بين كون المصلي على نحو جبل او سطح **ويكره في المسجد وغيره**
ارتفاع احد هاتين اي الامام والمأموم **على الاخر** للهي عن ارتفاع
 الامام وقياسا عليه في ارتفاع المأموم هذا اذا كان الارتفاع
لغير حاجة ولاكتعليم المأموم كيفية الصلوة او تبليغ تكبيرة
 الامام فلا يكره بل يندب **الشرط الرابع نية نحو القدوة او**
الجماعة او الائتنام بالامام الحاضر او بمن في المحراب ونحو ذلك
فلو تابع قصد في فعل او سلام **بلو يتقار مع التلخيص**
بطلت صلوة ان طالع عرفا انتظاره له ليتبعه في ذلك
 الركن لانه وقف صلوة بصلوة غيره بلا رابطة بينهما والتقييد
 في مسألة السك بالطول والمتابعة هو الوجه خلافا لجمع
 وانما يبطل السك في اصل التمتع الانتظار هو الكثير وان لم

يتابع وبالسيرة مع المتابعة لان السالك في اصلها ليس في صلوة
 بخلافه هنا فان غايته انه كالمفرد فلا بد من مبطل وهو المتابعة
 مع الانتظار الكثير ولو عرض من غير ذلك في الجمعة ابطلها حيث
 طال زمنه لان نية الجماعة شرط فيها فالسك فيها كالسك في غير
 القيمة وفيهم كلام المصنف انه لو تابع اتفاقا او بعد انتظار
 يسيرا وانتظره كثيرا بلا نية متابعة لم يبطل لانه في الاولى لا يني
 متابعة وفي الثانية يغتفر لقلته وفي الثالثة لم يتحقق الانتظار
 بفائدة وهي المتابعة فالعنى النظر اليه وانه لا يجب تعيين الامام
 بل لو عينه فاختطنا بطلت صلاة الا ان يشير اليه لان يجب
 التعرض له في الجملة بخلاف ما لو عين الامام المأموم ولخطا في
 لم يضر مطلقا لانه لا يجب التعرض له جملة ولا تفصيلا وان الامام
 لا يلزم نية الامانة وهو كذلك بل ليس له والا لم يحصل له فضيلة
 الجماعة ومحل في غير الجمعة اما فيها فيلزمه نية الامامة مفرقة
 بالحرم **الشرط الخامس توافق نظم صلواتها** اي الامام والمأموم
 بان يتفقا في الافعال لظاهرة **وان اختلفا عددا فان**
اختلف نظم صلواتها ككتبتة او فرض اخر او نفل **وكسوف**
 او ككتوبه او فرض اخر او نفل **وجبارة لم تصح القدوة ممن**
 يصلي غير الجبارة بعصمها وغيره ككسوف بمصليته وعكسهما للقدوة
 المتابعة ومن ثم يصح الاقتداء بالامام الكسوف في القيام كثنائي

من الركعة الثانية لا مكان المتابعة حينئذ وإنما لم يصح الاقتداء
بمصلي الجنازة أو الكسوف ويفارق عند الأفعال المخالفة
لأن ربط أحد الصلاتين بالآخرى مع تنافها مبطل ومثلها
سجدتان في المدة والتكبير وان صحت أحدهما خلفاً للآخرى ويصح
الفرض خلف صلاة التسبيح وعند تطويل ما يبطل تطويله
كالاعتدال فيتنظر في الركن الذي بعده **وتصح مع الكراهة**
المقنونة لفضيلة الجماعة **الظاهر خلف مصلي الفجر** وخلف مصلي
المغرب وعكسه لا اتحاد النظم وإن اختلفا عدداً أو نية **والمقتضاه**
خلف مصلي النفل وعكسه لاتفاق النظم في الجميع وحيث كانت
صلاة الإمام أطول تخير المأموم عند تمام صلوته بين أن يسلم
أو ينتظره وهو محل حل انتظاره حيث لم يفعل **وتشهد آخر**
لم يفعله الإمام فلو صلى المغرب خلف العشاء امتنع الانتظار وإن
جلس الإمام للاستراحة في الثالثة أو الصبح خلف الظهر جاز
الانتظار إن جلس للشهادة الإمام فإن لم يجلس وجلس الإمام
ولم يشهد لزم المأموم المفارقة لئلا يحدث تشهد لم يفعله
الإمام **الشرط السادس للموافقة للإمام في السنة الفاحشة**
المخالفة يعني تفحش المخالفة بها **فإن ترك الإمام سجدة**
التلاوة وسجدتها المأموم أو عكسه بأن سجدتها الإمام وتركها
المأموم أو ترك الإمام التشهد الأول ونشهد المأموم **بطلت**

الآثار وعكسها لا يفسد خلف المصلي
لأنه يكون منصلياً

انعلم وتقدم وإن لحق على القرب لعدوله عن فرض المتابعة إلى نية
وبخلاف ذلك سجود السهو والتسليم الثانية لأنهما يفعلان
بعد فراغ الإمام أما غير فاحشة المخالفة كجلوسه للاستراحة
فلا يضر الأتيان لها ومثلها القنوت إن أدرك الإمام في السجدة
الأولى وفارق التشهد الأول بأنه لم يحدث غير ما فعله الإمام
وإنما صول ما كان فيه ومن ثم لو أتى الإمام ببعض التشهد
وقام عنه جاز للمأموم الجمال لأنه حينئذ مستصحب كالقنوت
وإن تشهد الإمام وقام المأموم وهو الزم العود والباطل
صلوته أو عهد الم تبطل صلوته بعده لأنه انتقل إلى فرض آخر
وهو القيام **ويجب له العود** خروجاً منه خلاف من أوجب
الشرط السابع المتابعة للإمام وسيعلم من كلامه وأما
المتابعة المندوبة فهي أن يجري على أثره في الأفعال والأقوال
بحيث يكون ابتداءه بكل منهما متبوعاً عنه ابتداء الإمام وتقدمه
على فراغه منه ويشترط يقين تأخر جميع تكبيرته للأحزام عن
جميع تكبيره أمانه **فلو قارنته في التحريم** أو في بعضه أو شك
فيه أو بعكس هل قارنته فيه أولاً وطال زمن الشك واعتقد
تأخر تحريمه فإن تقدمه **بطلت** صلوته يعني لم تنفقد
الخبر الصحيح إذا كبر فكبروا ولأنه نوى الاقتداء بغير المصلي
أو يقبضين تمام تكبيره الأحزام الدخول في الصلاة مؤولها

وكذا تبطل صلاة المأموم ان تقدم عليه اي على امامه غامدا علما
 بالتحريم **بركنين فعليتين** ولو غير طويلين بان يركع المأموم فلما
 اراد ان يركع رفع فلما اراد ان يرفع سجد فمجرد سجدة تبطل صلاة
 وفارق ما ياتي في التخلّف بان التقدم فحش فابطل السبق بالركن
 ولو على التعاقب لانهما لم يجتمعا في الركوع ولو على التعاقب
 ولا في الاعتدال **او تاخر عنه بهما** اي بركنين فعليتين تامين ولو
 غير طويلين كان ركع الامام واعتدل وعوى للسهود وان كان الى
 القيام قرب والمأموم قائم او سجد الامام السجدة الثانية وقام
 وقرا وهوى للركوع والمأموم جالس بين السجدين هذا ان كان
 بغير عذر مما ياتي كان تخلف لا كمال سنة كالسورة **وان قارئة**
في غير المحرم من افعال الصلوة لم يضروا ن قارئة في السلام
 لكن يكره ذلك ونقوة فضيلة الجماعة **او تقدم عليه بركن**
فعلى او تاخر عنه به لم يضر لعدم فحش المخالفة **ويحرم**
تقدمه عليه بركن فعلى تام كان ركع ورفع والامام قائم للخبر
 الصحيح اما بخشي الذي يرفع ناسه قيل الامام ان يحول الله
 رأسه راس خارا ما اذا لم يتم كان ركع قبله ولم يعتدل فكره
 وسين له العود ليوافق فان سجد بالركوع قبله فخير بين
 العود والتوام ويكره التأخر بركن **واذا تخلف المأموم**
بعد ركعتي قراءة واجبة بلاد **وسوءة** بل يعز لثانته ونحو

واشتغال

واشتغال المأموم الموافق بداء الافتتاح والقوة عن الفاتحة
 حتى ركع الامام او قارب الركوع **او كان ركع امامه** فتشك بعد ركعتي
 وقبل ان يركع هو في الفاتحة هل قراها ام لا ومثلها بدلها **او**
تذكر تركها او كان **اسرع الامام قرائته** وركع قبل ان يتم المأموم
 فاتحة وان لم يكن بطي القراءة عذر في التخلّف عن الامام لا تمام
 قراءة ما بقي عليه لعذره لوجوب ذلك عليه بخلاف تخلفه لمذرك
 كقراءة السورة او لوسوءة بان كان يردد الكلمات من غير وجوب
 سواء كانت ظاهرة او خفية فانه متى كان بتمام ركنين فعليين
 بطلت صلوة لعدم عذره وحيث عذره بالتخلّف كما في الصور
 التي ذكرناها فانما يتخلّف الى تمام **ثلاثة اركان طويلا**
 وهي المقصودة في نفسها فلا يعد منها التقصير وهو الاعتدال
 والجلوس بين السجدين فيسعى على ترتيب نظم صلوة نفسه
 حيث فرغ قبل قيام الاول في السجدة الثانية او جلوسه بعدها
فان زاد التخلّف على ذلك بان لم يفرغ الا والامام مستحب
 للقيام او جالس للشهد **نوى المفارقة** ان شاء وجري على ترتيب
 صلوة نفسه **او وافقه فيما هو فيه** بان يترك قرائته ويتبع
 الامام في القيام او التشهد **والتي بركنة** بدل هذه الركعة
 التي فاتته **بعد سلامه** اي سلام الامام كالمسبوق ولا يجوز له
 بلانية المفارقة الجري على ترتيب صلوة نفسه فان فعل غامدا

بطلت صلاته لما فيها من المخالفة الفاحشة **هذه كل في الموق**
وهو من أدرك مع الإمام قدر الفاتحة سواء الركعة الأولى
أو غيرها **وأما المسبوق** وهو من لم يدرك مع الإمام من الركعة
الأولى أو غيرها قد لا يسع الفاتحة **أن ركع الإمام وهو ياق**
في فاتحته إلى الآن لم يكملها **فإن كان قد اشتغل** قبلها بسنة
كقراءة الفاتحة أو السجدة أو سكت أو سمع قراءة الإمام أو غيره
قرأ وجوباً في الفاتحة بقدرها أي بقدر حروف السنة التي اشتغل
بها وتقدر من السكوت الذي اشتغل به لتقصيره بعد ولع
الفرض إليها إذا السنة للمسبوق **وإن لا يشتغل** بسنة غير الفاتحة
فإن ركع ولم يقرأ قدر ما فوته بطلت صلاته إن علم وتعمد وإلا فركعة
ثم إذا اشتغل بقراءة قدر ما فوته **أن أكمله وأدركه** أي الإمام
في الركوع أدرك الركعة كغيره **وإن** أي وإن لم يدركه فيه بأن لم
يطمئن قبل ارتفاع الإمام عن أقله فإن فرغ والإمام في الاعتدال
فإنه الركعة على اضطراب يطويل فيه بين المتأخرين **وحينئذ**
يوافقه وجوباً في الاعتدال وسابعده ولا يركع لأنه يجب له
فإن ركع غاملاً بطلت صلاته **ويأتي بركعة** بعد سلام
إمامه لأنه لم يدرك الأولى معه وإن لم يفرغ الإمام فلا
اعتدال بان أدرك الهوي منه إلى السجود وهو الآن لم يكمل
قراءة ما لزمه فقد تعارض معه راجبان متابعه الإمام وقراءة

ما لزمه ولا مرجح لأحدهما فيلزمه فيما يظهر أن ينوي مفارقة ليكمل
الفاتحة ويجري على ترتيب صلوة نفسه ويكون مفارقة بعدد
فيما يظهر أيضاً وإن قصر بارتكاب سبب وجوبها وهو اشتغاله
بالسنة عن الفرض **وإن لم يشتغل** المسبوق بعد إحرامه **بسنة**
ولا يغيرها بل بالفاتحة وركع الإمام **فقط القراءة وركع غيره**
ليدرك الركعة ويتحمل الإمام عنه بقية الفاتحة أو كلها إن لم يدرك
إلا في الركوع فإن لم يركع معه فاتت الركعة بل وبطلت صلواته
أن تخلف ليكمل الفاتحة إلى أن شرع الإمام في الهوي إلى السجود
فصل في بيان أدراك المسبوق للركعة ومن أدرك الإمام
المستظهر ركعاً ركعاً أو قريباً من ذلك الركوع بحيث لا يمكنه
قراءة الفاتحة جميعها قبل ركوعه **ويقتن أنه اطمأن معه في**
الركوع قبل أن يركع عن أقل الركوع السابق بيان **أدرك الركعة** لما
صح من قوله صلى الله عليه وسلم من أدرك ركعة من الصلوة قبل
أن يقيم الإمام صليبه فقد أدركها ومن ثم لم يسن الخروج
من خلاف من منع أدراك الركعة بذلك **وإن أدركه** وهو
محدث أو متنجس **وفي ركوع غير محسوب له** نحو
زائد قام إليه سهواً أو في أصلي ولم يطمئن معه فيه أو اطمأن
بعد ارتفاع الإمام عن أقل الركوع وهو بلوغ راحيته ركبتيه
أو تردد هل اطمأن قبل وصول الإمام بحذاء أقل الركوع سواء غلب

خيف فربا اول الوقت ولا فتنة ولا تاذلو تقدم غيره من لولاه
 ان يؤمر بالقوم ولوضاقي الوقت او كان المسجد مطروقا جمعوا
 مطلقا **ثم** ان لم يكن هناك اولى باعتبار المكان كان
 كانوا بموات او مسجد وله امام له راتب اوله امام واستقطا حقه
 او جعله للأولى **قدم** باعتبار الصفة **الفقه** باحكام الصلوة
 على من بعده لا حيتاج الصلوة الى مزيد الفقه بل مزيد اكثر
 من نحو القراءة **ثم** ان استوى اثنان في الفقه واحدهما اقرا
قدم لا قرا اي لا حفظ لان الصلوة اشدا حيتاجا اليه من الادب
ثم ان استويا فقها وقراءة **قدم الادب** اي لاكثر ورعا وهو حيتاج
 التقيها ت خوفه الله تعالى ومنه لوزمه حسن السيرة والعفة
 ان استويا فقها وقراءة وورعا **قدم من يتق** بالهجرة الى النبي
 صلى الله عليه وسلم او الى دار الاسلام سواء كان السابق هو **واحد**
ايانه كخير مسلم وجعل الهجرة هنا هو المعتمد **ثم** بعد من ذكره
يقدم الاثنان بخير مسلم ايضا والمراد به من سبق اسلامه كتابا سلم
 اس على شيخ اسلم اليوم فان اسلما معا قدم الاكبر سنا ويقدم
 المسلم بنفسه على المسلم بالتبعية **ثم** بعد من ذكره **يقدم التيب بما**
يعتبر في الكفاية فيقدم الهاشمي ثم المطيلي ثم بقرينة قرين
 ثم بقرينة العرب ويقدم من الصالح او العالم على غيره **ثم** بعد من ذكر
يقدم حسن الذكر لانه احيب من بعده والقلوب اليه ميل

ثم

ثم بعد **نصف الثوب شتر** بعد **نصف البدن وطب**
الصنعة عن الاوساخ لذلك **ثم** بعد **حسن الصوت ثم**
حسن الصورة اي الوجه لذلك ايضا وهذا الذي ذكره اخذا
 لاكثره في الروضة وبعضه من التحقيق هو المعتمد لان المدار
 كما اشعر به تعليلهم على ما هو افضى الى سماء القلوب وكرواح
 الى ذلك ما بعده كما لا يخفى وحيتنذ فالاولى بعد الاستواء في النسب
 وما قبله الا حسن ذكره فان نصف ثوبا فيدنا فصفة فالاحسن
 صور **تا فوجها فان استويا** في جميع ما ذكره وتشاخوا **افرق**
 بينهم ندبا قطع النزاع **والعدل** ولو قنا **اولى** بالتقديم والنظم
في القاسق وان كان القاسق حرا او افقه او اقرا لكرامته
 الاقتدار به لانه قد يقصر في الواجبات **وكذا البايع** ولو قنا
اولى من البقي وان كان البقي حرا او افقه او اقرا لكرامته
 الاقتدار به بالخلاف في صحة امامته **واحر اولى** من
 العبد لانه اكل **ويستوي العبد الفقير** او القاري مثلا
واحر الغير الفقير او القاري لانجبا ونقص الرق بما انضم
 اليه من صفة الكمال وان كان الحر اولى في صلوة الجنازة مطلقا
 لان القصد لها الدعاء والشفاعة وهو اليق **والمقيم والمتم**
اولى من المسافر الذي يقصر لانه اذا اتم المقيم اتم كلهم فله
 يختلفون واذا اتم القاصر اختلفوا **وولد الحلال اولى من ولد**

افضل

والتماح

Copyrighted material

الزنا ومن لا يعرف له اب وان كان افقه واقدرا لان امامته خلا
 الاولى للحوق الغاربه وتو تعارضت هذه الصفات فالذي يظهر
 العدل اولى من الفاسق مطلقا وان الباطل العدل اولى من البصير
 العدل وان زاد بنحو الفقه وان الحر العدل اولى من الرقيق العدل
 ما لم يرد بما ذكره والمبعض اولى من كامل الرق وعلم ما مران النواحي يقيم
 وان كان فيه جميع هذه النقطه **والاعشى مثل البصير** حيث استويا
 في الصفات السابقة لان في كل مرتبه ليس في الآخر لان الاعشى لا ينظر
 ما يتغله فهو اخشع والبصير ينظر الخبث فهو احفظ لتجنبه **فصل**
 في بعض الترتيب المتعلقة بالجماعة **يستحب** لمريد الجماعة غير
 المقيم **ان لا يقوم الا بعد فراغ الاقامة** ان كان يقدر على القيام
 بسرعة بحيث يدرك فضيلة التكبير الاحرام والاقام قبل
 ذلك بحيث يدركها ومن دخل في حال الاقامة او قد قرئت بحيث
 لو صل التحية فانه فضل التكبير مع الامام واستمر قائما ولا يجلس ولا
 يصلي **ويستحب لتولية النصفين والامر بذلك** لكل احد
وهو الامام بنفسه وما ذونه **لكن** للاتباع مع الوضوء على تركها
 والمزاد بها اتمام الاول فالاول وسد الفرج وتجاوز القائلين فيها
 بحيث لا يتقدم صدر واحد ولا شيء منه على من هو بجنبه ولا يشرع
 في الصف الثاني حتى يتم الاول ولا يقف في صف حتى يتم ما قبله
 فان خولف بشئ من ذلك كره اخذ من الخبز الصحيح ومن وصل صفا

قوله
 غير المقيم اما صوفين المقيم
 قبل شرعية الاقامة ليقوم
 وهو قائم بدين

وصل

وصله الله ومن قطع صفا قطعه الله **وافضل الصفوف** وهو
 الذي يلي الامام وان تحلله منبر او نحو **فالاول** وهو الذي يليه
 وهكذا واذا استدرك في مكة فالصف الاول الذي في غير مكة
 الامام ما اتصل بالصف الذي وراء الامام لا ما قرب الى
 الكعبة على الوجه افضلية الاول فالاول يكون **الرجال** والامام
 وان كان ثم غيرهم وللنساء في الخلف او مع النساء والنساء الخلف
 بخلاف النساء مع الذكور والخناني فالافضل لمن التاخير وكذا
 للخناني مع الذكور كما علم مما مر واصل ذلك خير مسلم خير صفوف
 الرجال اولها وشرها اخرها وخير صفوف النساء اي مع غيرهن
 اخرها وشرها اولها وليس تحري الامام **يمن وتكره امامة**
الفاق والافتداء به حيث لم يجش فتنة بتركه وان لم يوجد
 احد سواه على الوجه للخلاف في صحة به لعدم امانته **واما**
الافتقار والافتداء به وهو الذي لم يجتنب سواء ما قبل
 البلوغ وما بعده لانه قد لا يحافظ على ما يشترط لصحة صلوة
 فضلا عن امامته وهو غسل جميع ما يصل اليه البول مما تحت قلفته
 لانها لما كانت واجبة الازالة كان ما تحتها في حكم الظاهر **واما**
المتدع الذي لم يكفر بدعته والافتداء به على عالم شهير وان لم
 يوجد غيره كالفاق بل اولى ومجتبى الاذرى حرمه الافتداء به على
 عالم شهير لانه سبب لاغواء العامة بدعته اما الذي يكفر بدعته

قوله لم يكفر بدعته فتج كذا كذا
 فخلق القرآن قالوا في صفه على كل من
 استحق ان يرهق بغيره يكون الامم كذا
 احكام المسلمين عليه من

كنكر علم الله بالجزئيات وبالمعدوم والبعث وحشر الاجساد وكذا
 المجسم على تناقض فيه والقاتل بالبحر على قول نقل عن الائمة
 الاربعة فلا يصح الا قدا به كسائر الكفار **وامامته التمام**
 وهو يكرر التاء **والفاء فاء** وهو يكرر الفاء **والواو واو**
 وهو يكرر الواو وغيرهم ممن يكرر شيئاً من الحروف للزيادة و
 للتطويل القراءة بالتكرير ولنفرة الطباع عن سماع كلامهم صحة
 امامتهم لعذرهم وتكره ايضا امامته من يلحن بما لا يغير المعنى
 والموسوس وفي كرهه اكثر من نصف المقوم لمذموم فيه شرعا وكذا
 تكراه الجماعة اي اقامتها **مسجد له امام راتب** قبله او معه او بعده
وهو اي المسجد غير مطروق ولم ياذن في ذلك لانه يورث
 الطعن فيه وتفرق الناس عنه بخلاف ما اذا لم يكن له امام راتب
 واذن امامه الراتب لان الحق له او كان المسجد مطروقا لا تنفاه
 ما ذكر لان العادة في المطروق ان لا يقتصر فيه على جماعة واحدة
 ويكره ذلك في غير المطروق بغير اذنه كما تقدم **الا اذا غاب**
 الراتب اول الوقت **وخشي** بالبناء للمفعول **وقت فضيلة اول**
الوقت ولم يخش فتنه ولا يتأذى الراتب لو تقدم غيره فيسن
 حينئذ لواحد وكونه الاحث لاوام اولي ان يؤمر بالقوم فان
 خشي فتنه او تأذى به الراتب صلوا اخر اوى وليس لهم الاشارة معه
 فان لم يبق في الوقت الا ما يسع تلك الصلوة جمعوا وان خافوا الفتنه

هذا كله في غير المطروق كما تقدم مما المطروق فلا بأس ان
 يصلوا اول الوقت جماعة **ويندبان** **بجهر** **للامام بالتكبير**
وتقول له سمع الله لمن حمده ويأمره **للامام** **المسروق في الاذان** والاقوال الواجبة
 بذلك ويوافقها اي **للامام** **المسروق في الاذان** والاقوال الواجبة
 والمندوبة اي يندب له ذلك وان لم يجب له ومن ذلك انه يكبر
 معه فيما يتابعه فيه فلو اذركه في الاذان كبر للهوي ولما
 بعده من سائر الانتقالات او في نحو السجود لم يكبر للهوي
 اليه لانه لم يتابعه فيه ولا هو محسوب له وخرج بذلك الافعال
 فيجب عليه موافقة فيما اذركه معه منها وان لم تجب له واذا
 قام بعد سلام الامام ليأتي بما عليه فان كان جلوسه في محل
 التشهد الاول من الرابعية او الثانية قام مكبرا ندبا ولا
 يلزمه القيام فورا وان لم يكن محل تشهده قام فورا وجوبا
 بالتكبير ندبا وما اذركه مع الامام فهو اول صلاة وما ياتي
 به بعد اخوها فيقرأ فيه السورة ندبا ان لم يكن قراها
 في اوليته ولا يجهر بقراءة في الاخيرتين ولو اذركه في ثابته
 الضم او العيد قنت معه وكبر معه خسا وقت في ثابته
 وكبر فيها خسا لا سبعا **باب كيفية صلوة المسافر قصرا**
 وجمعا ويتبعه جمع التقديم للمقيم بالمطر **بجهر** **للمسافر**
سفر اوطول منا حاك يعني جازا وان كره كسفر الواحد

والثنين **قصر الظهر والعصر والفشاء ركعتين ركعتين** دو
 الصبح والمغرب والمندورة والمنافلة لانه لم يرد **آداء** ولو بات
 نياما فو قد بقي من الوقت قدر ركعة وكذا **قضاء** نمازات في سفر
 قصر يقينا وقضى فيه او في سفر قصر اخر **فانما** **لحضر** لانها
 لزمته تامة **ولا** **المشكوك** فيها **انما** **فانما** **حضر** **وسفر** لان الاصل
 الاتمام وخرج بالطويل القصير وبالجائز الحرام بان يقصد محلا
 لفعل محترم وهذا هو العاظمى بالسفر بخلاف من عرضت له معصية
 وهو مسافر فانكها وهذا هو العاظمى في السفر فلا يقصره ولا **للسفر**
 القصير اذ لا مشتقة عليه ولا العاظمى بسفره لان السفر بسبب
 الرخصة فلا تساط بالمعصية ومن ثم امتنع سائر رخص **للسفر**
 حتى اكل الميتة عند الاضطرار لم تكن من دفع الهالك بالثبوت
 في نياح البحر وروية البلاد ومن يتعب نفسه او دابته بالركض
 باد غرض شرعي **والسفر الطويل يومان** اوليلتان او ليلة
 ويوم **محتل** لان اي سيرتهما ذهبا مع المعتاد من النزول
 والاستراحة والاكل ونحوها وذلك مرحلتان **بغير** **الاقبال**
 ودبيب الاقدام وهي بالبر اربعة وبالفراخ ستة عشر فرسخا ويا
 الاميال ثمانية واربعون ميلا والجبل ستة الاف ذراع والذراع
 اربع وعشرون اصبعاً معترضات والاصبع ستة شعيرات
 معتدلات معترضات والشعيرة ستة شعيرات من شعر البرذون

والمنافاة في البحر كما لبر فلو قطعها فيه وفي البر في لحظة ترخص
 ولو شك في طول سفره اجتهد فان ظهر له انه القدر المقبر
 ترخص والا فلا **والا تمام** للمضائق في مرحلتين فاكثر **افضل**
 من القصر **الا في ثلث مراحل** فالقصر افضل خروجا من قول ابي
 حنيفة رضي الله تعالى عنه بوجوب الاتمام في الاول والقصر
 في الثاني نعم الاول لملاح وهو من له دخل في تسيير السفينة
 اذا كان معه اهله فيها ولم ينزل مسافرا بل وطن الا تمام مطلقا
 لان احد رضي الله تعالى عنه بوجوبه عليهما **والا لمن** يقصد
 به **او وجد** في نفسه كراهة القصر لا رغبة عن السنة
 لانه كفر بل لا يثاره الاصل وهو الاتمام فالاولى له القصر
 بل يكره له تركه وكما لقصر في ذلك كل رخصة وكما كراهة لذلك
 الشك في جوازه اي لظن فاسد تخيله فيؤمن بقصر نفسه
 عن الخوض في مثل ذلك **فصل** في ما يتحقق به السفر
واول السفر الطويل هنا والقصر فيما مر بالنية
 للمتنفل على الدابة او ما شيا **الخروج من التورف**
البلدة المستورة او من بعضه في المستور بعضها وهو صوب
 سفره وان تقدم او تعدد او كان ظهره ملصقا به او كان
 وراءه غمارة او احتوى على خراب ومزارع لان ما كان خارجا
 لا يعد من البلدة بخلاف ما اذا كان داخله ولو من الخراب والمزارع

ومثله الخندق ومحل ذلك ان اخص والابان جمع بلدين
او قرينين لم يشترط مجاوزته بل لكل حكمه **و** اوله فيما لا سور له
الخروج من العمران وان تخلله خراب او نهرا وميدان ليفارق
محل الاقامة وافهم كلامه انه لا يشترط مجاوزة الخراب الذي وراءه
ولا المزارع والبساتين المتصلة بالبلد وان كانت محوطة او كان
فيها دور وسكن في بعض فصول السنة وهو المعتمد فيها والقر
بين المتصلتان كما لقرية فان انفصلتا ولو بسير فكل حكمهما
ويعتبر في سفر البحر المتصل بناحله بالبلد الخروج منها **مع ركوب**
السفينة وجريها اي وجري الزورق اليها قاله البغوي واقره
بن الرقة وغيره وظاهر قول المصنف **فيما لا سور له** انه خاص
بما لا سور له وهو مخيم **واوله** لما سكن الخيام **فجاءه اكلة** بكسر
الحاء وهو بيوت مجتمعة وان تفرقت ولا بد ايضا من مفارقة
مرافقها كعاطن الابل ومطرح الزناد وملعب الصبيان والناظر
ومخزها كالماء والمخيط لا ان يتسع بحيث لا يختصان بالناظر
لان ذلك كله من جملة مواضع الاقامة فاعتبرت مفارقتها
واتحاح الحلة بالتحا وما يقيمون فيه واستعارة بعضهم من بعض
والافكا لقرينين فيما مر **ويختص سفره** المحجوز لترخصه
بالقصر وغيره **بوصوله** ما مر في شرط مجاوزته ابتداء السفر
وان لم يدخله وذلك بان يصل **سور وطنه** ان كان مسورا **و**

عمرانه اي عمران وطنه ان كان وطنه غير مسور وان لم
ينوي الاقامة به **و** ينتهي ايضا بنية الرجوع وبالتردد فيه من
مستقل ما كنت ولو بهجلا لا يصلح للاقامة كفازة **قبل وصوله**
مناطة القصر الى وطنه سواء قصد مع ذلك ترك السفر
او اخذ شي منه فلا يترخص في اقامته ولا رجوعه الى ان يفارق
وطنه تغلبا للوطن وخرج به غيره وان كان له فيه اهل
او عشيرة فيترخص وان دخل كساكن المنازل وبنية الرجوع ما لو
رجع اليه ضالا من الطريق وبالمستقل من هو تحت حجر غيره وقهر
كالزوجة والميد فلا اثر ليهتهم وبالمالك المتأثر فلا اثر لنيته
حتى يصل الى المحل الذي نوى الاقامة به ويقوم به لان فعله وهو
المسير بخلاف نيته فالفيت ما دام موجودا وتقبل وصوله ما
ذكرنا لو رجع او نوى الرجوع من بعيد الحاجة فيترخص الى ان ينتهي
سفره **و** ينتهي ايضا **بوصول موضع نوى المستقل الاقامة فيه**
مطلقا من غير قيد بزمان وان لم يصلح للاقامة او نوى
ان يقيم فيه اربعة ايام **بلياليها صحيحة** اي غير يومي الدخول
والخروج لان في الاول الحط وفي الثاني الرحيل وهاتين اشغال
السفر **او** ان يقيم فيه **الحاجة لا تنقضي الا بالمدة المذكورة** لانه
صلاته عليه وسلم رخص للمهاجرين في اقامة الثلاثة يعني اظهر
الكفلة وكانت الاقامة عندهم محرمة والترخيص فيها يدل على

على بقا حكم السفر فيها وفي مفاهاها فوقتها ودون الاربعه وكحق
 باقامتها بنيتها اقامتها **وان كان** نوى الاقامة الحاجة كترجح لمن حبس
 لاجله في البحر **يتوقع قضاها كل وقت** او قبل مضي اربعة ايام **مكنا**
ترخص بالقصر وغيره سواء المقاتل والتاجر وغيرهما **الى**
ثمانية عشر يوما غير يومي الدخول والخروج للتباعد **ولا يجوز**
 الترخص بالقصر وغيره الا لمن قصد مكانا معينا **فلا يقصر**
هنا ثم وهو من لا يدري اين يتوجه وان طال تردده لان سفره
 معصيته اذا تعابا النفس بالسفر بغير غرض حرام **ولا يقصر طالب**
غوم او ايق **لم يعرف موضعه** ومتى وجده رجع
 وان طال تردده لان سفره كالهائم اذ شرط القصر ان يعرف على
 قطع مسافة القصر فان علم انه لا يجده قبل مرحلتين او قصد
 الهائم سفرهما قصر فيها لا فيما زاد عليهما اذ ليس له بعدهما
 مقصد معلوم **ولا يقصر** قبل قطع مسافة القصر **زوجته**
لا يعرف فان المقصد لا بعد مرحلتين للنزوح او ليتد لانتقاء
 شرط الترخص وهو تحقق السفر الطويل بخلاف ما اذا عرفنا
 انها جا وزاهما يقصران وان لم يقصر المتزوج لتبين طول
 سفره **فصل** في بقية شروط القصر ونحوه **وشروط**
القصر وغيره غير ما مر **اربعه الاول بجواز** فلا يقصر
 جمع جا هلا بجواز ذلك لتلاعيه **والثاني ان لا يقصر**

لم يصح

منجزه

في جزء من صلوة **ببتم** ولو سافر مثله وان ظنه مسافرا واحدا
 عقب اقتدائه كان اقصى مصلح الظهر مثلا به في جزء من
 الصبح او الجمعة او المغرب والنافلة لانها تامة في نفسها **ولا**
بمشكوك السفر لانه لم يجز حينئذ بنية القصر والجزم بها
 شرط كما ياتي وصح عن ابن عباس رضي الله عنهما انه سأل ما بال
 المسافر يصلي ركعتين اذا انفرد واربعيا اذا اثنى بمقيم فقال
 تلك السنة **والثالث ان ينوي القصر** **ان** اي عنده بان يقرنها به
 يقينا ويستديم الجزم بها بان لا ياتي بما ينافيها الى السلام وان
 الاصل الاتمام فاحتج في الخروج عنه الى قصد جازم فان لم يجزم
 بها او عرض ما ينافيها كان ترددها يقطعها او شك هل نوى
 القصر ام لا ثم وان تذكر حاله لانه لاصل وبه فارق المشك في اصل
 البنية اذا تذكر حاله لانهم لا يضر تعليقها بنية امامه بان سفره
 ولم يعلم قصره فقال ان قصر قصره والا اتمت لان الظاهر في حال
 المسافر القصر وانما لم يضر التعليق لان الحكم معلق بصلوة اما
 وان جزم **والرابع ان يسلم سفره من ذلك الحلة الى اخرها**
 فان انتهت به سفينه الى محلا قامته او سارت به منها ونوى
 الاقامة او شك هل نواها او هل هذه البدة التي انتهى
 اليها هي بلدة او لا وهو في اثناء الصلوة في جميع اتم لزال
 سبب الرخصة والشك في زواله **فصل في الجمع** بالسفر

والمطر ويجوز في السفر الذي يجوز فيه القصر **الجمع بين العصرين**
 أي الظهر والعصر وغلبت لشرفها لأنها الوسطى **وبين العشاءين**
 أي المغرب والعشاء وغلبت لأنها الأفضل وعبر غيره بالمغربين
 كأنه توهم أن في هذا التسمية المغرب عشاء وهو مكرون وليس كذلك
 لأن فلا اعتراض على المصنف **تقدما أو تأخيرا** ويكون كل واحد
 إذا دلان وفيهها طارا كما لو قلنا لو لم يمتنع التقديم
 للمختارة وفاقد الطهورين وكل من لم تستطع صلوة لأن شرطه
 كإتيان وقوع الأولى معتد بها وما تجب عادة لا اعتداد به لأنها
 إنما فعلت لحرمه الوقت أما الصبح مع غيرها والعصر مع المغرب
 فلا جمع فيها لأنه لم يرد بخلاف ما ذكره فقد صح أنه صلى الله عليه
 وسلم كان إذا استحل قبل الزوال أخر الظهر إلى وقت العصر
 ثم نزل فجمع بينهما فإن زالت الشمس قبل ارتحاله صلاهما ثم ركب
 وأنه كان إذا جديبه التبع جمع بين المغرب والعشاء **وتركه**
 أي الجمع **أفضل** للرعاية بخلاف من منعه لأنه غارض السنة
 الصحيحة الدالة على الجواز كما تقر به لأنه فيه إخلال
 الوقتين عن وضيافته وبه قارق ندب لقصر فيما قرأ **الذين**
جد في نفسه كراهة الجمع أو شك في جوازه وكان ممن
 يفتدي به فيستن له الجمع بظهور ما مر في القصر أو كان **يصلي**
منفردا لو ترك الجمع وفي جماعة لو جمع فالأفضل الجمع أيضا لا سيما

على فضيلته لم يشتمل عليها ترك الجمع ومثل الجماعة في ذلك
 سائر الفضائل المتعلقة بالصلوة فتن اقترنت صلواته في الجمع
 بكمال ولو ترك الجمع فأت ذلك الكمال كان الجمع أفضل والأفضل
 للمسا فالحاج جمع العصرين تقدما بمسجد ثمرة وجمع العشاءين
 تأخيرا بمزدلفة إن كان يصليها قبل مضي وقت اختيار العشاء لا
 تباع فيهما وفي ذلك صور كثيرة **وشروط جمع التقديم بما ربه**
الأول البناء قبل الأولى لا تباع ولأن الثانية تابعة فلا تتقدم
 على متبوعها فلو قوم الأولى وإن فسادها فسدت الثانية
والثاني نية الجمع فيها ولو لم يجمع أو بعد نية الترك بأن يؤم
 ثم نوى تركه ثم نواه تمييزا للتقديم المشروع عن التقديم سهوا
 أو عشا وفارقا للقصر بأنه يلزم تأخير نيته عن الإحرام تأدي
 جزء على التمام **والثالث الموالاة بينهما** في الفعل لا تباع
 في الجمع ثمرة وقبسا عليه في غير ذلك ولأن الجمع بجهلها
 كصلوة واحدة فوجب الموالاة كركعات الصلوة ولا يفتر
 الفصل بزمن يسير عرفا ولو لغير شغل بجلاء في الطويل عرفا
 ولو بعد ركعتين أو غمار ومنه صلاة ركعتين **والرابع دوام**
السفر من حين الإحرام بالأولى إلى تمام الإحرام **بالثانية**
 فالأقاسم قبل الإحرام بها مبطل للجمع لزوال العذر ولا يشترط
 في جمع التأخير من شرط الثلاثة لكنهما منته فيه وإنما الذي

والمطر ويجوز في السفر الذي يجوز فيه القصر **الجمع بين العصرين**
 أي الظهر والعصر وغلبت لشرفها لأنها الوسطى **وبين الفاتحين**
 أي المغرب والعشاء وغلبت لأنها الأفضل وعبر غيره بالمغربين
 كأنه توهم أن في هذا تسمية المغرب عشاء وهو مكروه وليس كذلك
 لأن فلا اعتراض على المصنف **تقدما أو تأخيرا** ويكون كل واحد
 إذا دلان وفيتهما أصارا كالوقت الواحد نعم يمنع التقديم
 للمختارة وفاقدا الطهورين وكل من لم تنقضي صلوة كان شرطه
 كما يأتي وقوع الأولى معنداتها وما تجب عادة لا اعتدائه لأنها
 إنما فلت بحرمته الوقت أما الصبح مع غيرها والعصر مع المغرب
 فلو جمع فيها لانه لم يرد بخلاف ما ذكره فقد صح أنه صلى الله عليه
 وسلم كان إذا استحل قبل الزوال أخر الظهر إلى وقت العصر
 ثم نزل فجمع بينهما فإن زالت الشمس قبل ارتحاله صلاهما ثم ركب
 وأنه كان إذا حذبه بالسجود جمع بين المغربين في وقت العشاء **وتركه**
 أي الجمع **أفضل** لأرغاية خلاف من منعه لانه عارض السنة
 الصحيحة الذالة على الجواز كما تقر به لانه فيه إخلال
 الوقتين عن وخيفته وبه قارقا نذب لقصر فيما قرأ **الذلل**
جدي في نفسه كراهة الجمع أو تركه في جواز وكان ممن
 يقنن به فينبى له الجمع بظهور ما مر في القصر أو كان **بصلي**
مسفرا لو ترك الجمع وفي جماعة لو جمع فالأفضل الجمع أيضا

فصل في الجمع بين الصلوات
 في السفر والجماعة
 في وقت واحد

على فضيلته لم يشتمل عليها ترك الجمع ومثل الجماعة في ذلك
 سائر الفضائل المتعلقة بالصلاة فتنى اقترنت صلواته في الجمع
 بكمال ولو ترك الجمع فأت ذلك الكمال كان الجمع أفضل والأفضل
 للمسا فالحاج جمع العصورين تقدما بسبب نية وجمع السنين
 تأخيرا بزدلفة إن كان يصليها قبل مضي وقت اختيار العشاء لا
 يتأخر فيهما وفي ذلك صور كثيرة **وشروط جمع التقديم عارضة**
الأول البقاء قبل الأولى لا يتباع ولأن الثانية تابعة فلا تتقدم
 على تبوعها فلو قوام الأولى وإن فسادها فسدت الثانية
والثاني نية الجمع فيها ولو مع التبعين أو بعد نية الترك بان نوا
 ثم نوى تركه ثم نواه تميزا للتقديم الم شروع عن التقديم سهوا
 أو عشا وفارقا المقصد بأنه يلزم تأخير نيته عن الإحرام تأويل
 جزء على التمام **والثالث المراتب بينهما** في الفعل لا يتباع
 في الجمع بمنزلة وقفا سا عليه في غير ذلك ولأن الجمع بجهلها
 كصلوة واحدة فوجب الموازنة كركات الصلاة ولا يضر
 الفصل بزمان يسير عرفا ولو تغير شغل بخلاف الطويل عرفا
 ولو بعد ركعتين أو ثلث ومنه صلاة ركعتين **والرابع دوام**
السفر من حين الإحرام بالأولى إلى تمام الإحرام **بالثانية**
 فالأقامة قبل الإحرام بها مبطل للجمع لزوال العذر ولا يشترط
 في جمع التأخير في الشروط الثلاثة لكنها سنة فيه وإنما الذي

Copy to the University

شروط جمع المأخوذ شيان الاول شرط يجوز التأخير كون
 الاول اذا **وهو بنية قبل نزع وقت الاولى** وتجزي بالنية
 الى الاداء تاخيرا لنية الى زمن **ولو كان بقدر ركعة** واما الجواز
 فشرطه ان ينوي وقد بقي منه وقت الاولى ما يسعها او اكثر ولا
 عظم وان كانت اداء وعلى الاول بجعل عبارة التوضئة واصلا وعلى
 الثاني بجعل عبارة المجمع وغيره فلا تنافي بين العبارتين
 خلافا لمن ظن والثاني شرط لكون الاولى اداء وهو **دوام السفر الى**
 تمامها اي الثانية **والا** اذا لم يدرك الى ذلك بان قام ولو في اثنا
ضارت الاولى وهي الظهر او المغرب تابعة للثانية في الاداء
 للعذر وقد زال قبل تمامها وقضيتها ان لو قدر الثانية واقام
 في اثنا الاولى لا تكون قضاء لوجود العذر في جميع المتبوعة وهو
 ما اعتمد الاسوي لكن خالفه بعض شراح الحاروي **ويجوز**
الجمع بالمطر تقدريا لا تاخيرا لان استدامة المطر ليست الى
 المصلحة بخلاف السفر ويجوز جمع العصر الى الجمعة بعذر المطر
 والسفر وذلك لما صح انه صلى الله عليه وسلم جمع بالمدينة الظهر
 والعصر والمغرب والعشاء من غير خوف ولا سفر قال
 الشافعي كما لك رضي الله تعالى عنهما ارى ذلك بعذر المطر
 ويؤيد جمع بن عباس وابن ابي عمير رضي الله عنهم وانما يباح الجمع به في
 العصرين والعشاءين **لمن** وجدت في الشروط السابقة

والاولى المسماة
 بالاداء والثاني
 بالنسبة لعدم الاتم
 الرخصة واعلموا لا بد من
 النية المذكورة في وقت الاداء
 في رضى الراي نية ان لا يكون
 في وقت الاداء

المجمع

في جمع التقديم بالسفر نعم الشرط وجود المطر عند الاحرام بالاولى
 والتخلل منها والتحريم بالثانية ولا يضر انقطاعه فيما عدا ذلك
 لمن اراد ان **يصلي جماعة في مكان** مسجدا او غيره وكانت تلك الجماعة
 تأتي ذلك المكان في محل **بعيد** عنه **وتأذي** كل منهم **بالمطر** ولو خفيفا
 بحيث يبل الثوب والبلح ان ذابا او كان قطعها كجبال الشقيقة
 حينئذ اما اذا صلى ولو جماعة بدينه او بمحل الجماعة القريب بحيث
 لا يتأذى **في طريقه** اليه بالمطر او شئ او كن او صلاوا فرادى ولو في غير
 الجماعة فلا جمع لانقاذ التأذي نعم للامام الجمع بالمأمرين
 وان لم يتأذى به **باب صلاة الجمعة** وهي بثلاث ايام
 واسكانها وهي فرض عين عند اجتماع شروطها اذنية ومثل
 سائر الحسن في الاركان والشروط والاداب لكنها اختصت بشروط
 لصحتها وشروط لزومها واداب كما يأتي بعد ذلك **يجب**
الجمعة على كل مكلف لا يصبي ومجنون كغيرها **حصر** لا من فيه
 رق ولو ميقضا وان كانت النوبة له ومكاتبه انقصه **ذكر**
 لامرأة وخنثى لنقصهما ايضا **يقم** بالمحل الذي تقام فيه
 وان لم يكن شرطه لا مسافرا كما يأتي **بلا مرض ونحوه ما تقدم**
في سائر اعيان الجمعة فالعذر وبشئ منها لا يلزم الجمعة لما مر
 ثم نعم لا تسقط عن اكل منتنا الا اذا لم يقصده اسقاطا
 والا لرتمته وصح انه صلى الله عليه وسلم قال الجمعة حق واجب على كل

فقد ثبت للمسلم في الموضع
 ذواته مدين

فقد مكلف او السكن المتدين بغيره في المسجد
 عدم تكليفه ومع ذلك انه مكلف كغيره
 فيكون عليه ان يصلي فيه فيصليها وجوبها على من
 عنه ولو كان في المسجد لم يلزمه لزوم المصلي
 قوله لا يصبي لمن لا يجب له ما ليس
 ومزبه على تركه المصلي كبقية الصلوات
 مدين

فقد تقدم في لوانت تحت الخطك فرائع
 وان لم يسع بقصم المداود ان لم يشرطه
 لكنه لا يجيب في الاربعين مدين

وهو شرطه والشرط
 في المصلي والاداء
 في المصلي والاداء
 في المصلي والاداء

هذا هو الوجه الثاني في بيان وجوب الجماعة
في الصلاة وهو ان الجماعة هي التي
تكون فيها التكليف والجموع هي التي
يكون فيها التكليف والجموع هي التي
يكون فيها التكليف والجموع هي التي

سلم الا اربعة عبيد مملوك او امرأة وصبي ومريض **وجب الجماعة**
على المريض ومجنون كما لم يرد بالمثل **اذا حضر محل اقامتها وقت**
اقامتها ولا يجوز له الانصراف الا اذا كان هناك مشقة لا يتحمل
كن به اسهال عن انقطاعه فحضر ثم غادر بعد تحريمه وعلم من نفسه
انه ان امكث جري جوفه **فله الانصراف** لا ينظر اراه اليه وكذا الزوار
طوره بطول صلوة الامام **وحضر في الوقت** اي بعد الزوال **ولم**
ينقض عليه الانتظار بان لم يزد ضرره بذلك لان المانع في حقه مشقة
الحضور وبالحضور زال المانع فان كان يتضرر بالانتظار او لم
يتضرر ولكن حضر قبل الوقت فله الانصراف ولمن لا تدرى نحو
رق الانصراف مطلقا **وكما يجب على اهل محل اقامتها** **يجب**
على غيرهم وهو **يلف** نداء الجماعة لخبر الجماعة على من سماع النداء
استدراجه ضعيف لكن له شاهد باسناد جيد والمعتبر **نداء صليت**
اي غاي الصوت يؤذن كعادته في علو الصوت وهو واقف على
الارض **من طرف من الجماعة** الذي يلي مكان الخارج عن موضعها
مع سكون الزم والشو واعتبر ما ذكر من الشروط لانه عند وجودها
لا مشقة عليه في الحضور بخلافه عند فقدها او فقد بعضها او جب
على من ذكر **لا على سافر سافرا** **طويلا او قصيرا** بشرط
ان يخرج من سور محلها او عمارته قبل الفجر **ومحرم** على من اراد
الجمعة **السفر بعد الفجر** ولو لاطاعة الله مضاف الى اليوم

قوله لا يجوز الا انصرافه قال به قاض
ان كان صلي الفجر قبل حضوره فله
جواز الانصراف في وقت الفجر ثم انصرف
لا يلزمه العودة كما قال ابن قاسم والجمهور
والجمهور في غيرهم

قوله بطول صلوة الامام كان قاضا
بالجمعة والمنافق قاضا زالا انصرافه
مبين ونمايه وانما المشقة ان تقاضى
ضرره بان زاد على مشقة المشقة بالوطر
من زيادة في المشقة فله الانصراف في وقت
بها

قوله لم يزد ضرره بذلك لان المانع في حقه مشقة
اي والله القصة الصلاة فلو لم يلبسها
حرم عليهم ان يتركها وانما المشقة تزداد
انما تزداد في حق اهل محل اقامتها
وتضرر بقصته حذرنا لا نجعل في ذلك حجة
انما تزداد في حق اهل محل اقامتها
قطع في الجواز في وقت الفجر في وقت
التي فلا بد من

قوله ما شاهد به قاضا
وعلم من نفسه ان وقت الفجر باقائه فلا ضرورة
له الا ان يتركه في محل
قوله غاي الصوت يؤذن كعادته في علو الصوت وهو واقف على
الارض

قوله من طرف من الجماعة الذي يلي مكان الخارج عن موضعها
قوله مع سكون الزم والشو واعتبر ما ذكر من الشروط لانه عند وجودها
قوله لا مشقة عليه في الحضور بخلافه عند فقدها او فقد بعضها او جب
قوله على من ذكر لا على سافر سافرا طويلا او قصيرا بشرط ان يخرج من سور محلها او عمارته قبل الفجر ومحرم على من اراد الجمعة السفر بعد الفجر ولو لاطاعة الله مضاف الى اليوم

وان كان وقتها بالزوال ولذا دخل وقت غسلها بالفجر ولزم بعيد
الذار السعي قبل وقتها ليدركها فيه **الامع مكانها في طريقها وان**
توحش اي حصلت له وحشة **تختلف عن الزففة** وان لم يخف
ضررا على الواجهة او لم يخش ضررا على محترم له او لغيره **وتسب**
الجماعة في ظهر المذورين لعموم ادلتها **وتجفون بانذبا ان يخفي**
عذرهم لثلاثتهم ايا الرغبة عن صلوة الامام والجمعة اما ظاهر
العذر كما لم يرد فيمن لها اظفارها لا تنفاد التهمة **ومن صحت**
ظهور ممن لا تلزمه الجماعة **صحت جمعة** فيختار بين فعل ما شاء منها
كفن الجماعة افضل لانها صلوة اهل الكمال نعم ان احرم مع الامام
بالجمعة تعين عليه تمامها فليس له ان يتمها ظهرا بعد سلام الامام
لا نفعها لها عن فرضه **ومن وجبت عليه الجماعة لا يصح احراره**
بالظهر قبل سلام الامام من الجماعة ولو بعد رفعه من ركوع الثانية
لتوجه فرضها عليه بناء على الاصح انها الفرض الاصلي وليست
بدلا عنه الظهر وبعد سلام الامام يلزمه فعل الظهر فورا وان كانت
اداء اعصابه بتفويت الجماعة فاشبهه عصابة منه بخروج الوقت
ولو تركها اهل بلد تلزمهم فصلاوا الظهر لم تصح الا ان ضاق الوقت
عن اقل واجب الخطتين والركعتين **ويندب للراعي زوال العذر**
قبل فوات الجماعة كالصبي رجوا العتق ومريض رجوا الخفة
تاخير ظهوره الى الثاني من الجماعة لما في تعجيل الظهر حينئذ

للمسألة
او ان يخشى

Copy King

هذا هو الوجه الثالث في بيان وجوب الجماعة
في الصلاة وهو ان الجماعة هي التي
تكون فيها التكليف والجموع هي التي
يكون فيها التكليف والجموع هي التي
يكون فيها التكليف والجموع هي التي

من تفويت فرض اهل الكمال فانه ليس من الجمعة بان رفع الامانة
 رأسه من ركوعها الثاني فلا تأخير وانما لم يكن الفوات فيما من
 لهذا بل بالسلا من لان الجمعة ثم لازمة له فلا ترفع المبيقين بخلافه
 هنا اما من لا يرجوا زوال عذره كالمرأة فيسن له حيث عزمه
 لا يصلح الجمعة والظهر اول الوقت يجوز فضيلته **فصل**
الجمعة اي لصحتها **شروط** **ثلاثة** على شروط غير هذا **الاول**
وقت الظهر بان تقع كلها مع خطبتها فيه لا تباع رفاة الشيخان
فلا تقضى الجمعة لانه لم ينقل **فلا وضاق الوقت** عن ان يسعها مع خطبتها
 او شكواهل بقي ما يسع ذلك ولا **احرموا بالظهر** **وبما** لفوات
 الشرط ومدة الركعة الاولى حتى تحقق انه لم يبق ما يسع الثانية
 اثم وانقلبت ظهرا في الان وان لم يخرج الوقت **ولو خرج الوقت**
وهم فيها اثمها ظهرا وجوبا ولا يشترط تجديد نية لانها مصلاتا
 وقت واحد يجازي بناء وطولها على قصرهما كصنيع الحضر مع السفر
 ويسير بالقراءة من حيث لا يشك في شأنا في خروجه لان
 الاصل بقاء ولو قام المبوق ليكمل فخرج الوقت انقلبت له
 ظهرا ايضا **الثاني** من الشروط **ان تقام في خطبة بلوة** اوقية
 مبنية ولو بنحو قصب لا تباع فلا تصح الا في ابنية مجتمعة
 في العرف وان لم تكن في مسجد وان اتممت واقاموا بها
 ولو في غير مضا لا نها وطنهم وبه فارق ما لو نزلوا مكانا

ليمره

ليمره قرية فان جتمعهم لا تصح فيه قبل البناء ودخل في قوله خطبة
 وهي بكسر الخاء المجتمعة ارض خط عليها اعلام للبناء فيها
 القضاء المعدود من ابنية المجتمعة بان كان في محل منها لا تقصر
 فيه الصلوة وان كان منفصلا عن ابنية بخلاف غير المعدود
 منها وهو ما تقصر فيه المسافر اذا وصله وعليه يحل قرههم
 لو بنى اهل البلد مسجدهم خارجها لم يجز لهم اقامة الجمعة فيه لانفسا
 وخرج بالبلد والقرية الخيام وان استوطنوها اهلها فلا الجمعة
 عليهم **الثالث من الشروط ان لا يستعبروا ولا يبقار بنا الجمعة**
في تلك البلد او القرية لا تباع **الا لغير الاجتماع** في محل مسجد او غيره
 منها فيشد عد من الاجتماع في صحبته وما بعد بها باطلة
 واما اذا تقارنا فمهما باطلتان والعبرة في السبق والمقارنة
 بالرأى في تكبيره احرام الامام

على الجميع لا التباعد الصحيحة
 بالفسادة **وان علم سبق واشكل الحال او علم السابق ثم**
ينى فالواجب الظاهر على الجميع لا التباعد الصحيحة بالفسادة
وان علمت المقارنة او لم يعلم سبق ولا مقارنته اعيدت
الجمعة ان اتسع الوقت لعدم وقوع جمعة مجزية والاحتياط لمن
 صليلا تقدرت فيه الحاجة ولم يعلم سبق جمعة ان يعيدها
 ظاهر من خلاف من منع التمدد ولو كانت **الرابعة** من الشروط

لم يجوز تقدرتها بحسب الحاجة
 اما اذا سبقت واحدة مع ٢

جل الله تعالى للاتباع ايضا ويشترط كونه بلفظ الله ولفظ
 احد وما اشتق منه كاحمد لله او الله احد او الله احد انا احد
 لله فخرج الحمد الرحمن والشكر لله ونحوها فلا يكفي **والصلوة على**
رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعيين صيغتها كاللهم صل على
 اوصلي او الصلوة والسلام على محمد او احمد او الرسول والابني والحاشي
 او الماشي والفاقي والبشير والنذير فخرج سلام الله على محمد
 ورحم الله محمد او صل الله عليه فلا يكفي على المعتمد خلا فان وهم فيه
 وان تقدم ذكر يرجع اليه المضمير **والرخصة بالتقوى** للاتباع ولا
 المقصود الا عظم من الخطبة ولا يعمى لفظها بل يكفي طيعوا الله
 واتقوا الله ولا يكفي الاقتصار فيها على التحذير من غرور الدنيا
 ونحوها لان ذلك معلوم حتى عند الكافر بل لا بد من الحث
 على الطاعة والمنع عن المعصية **وتجب هذه الاركان الثلاثة**
في كل من الخطبتين اتباعا للسلف والخلف **والرابع قراءة اية**
مفهمة للاتباع سواء اية الوعد والوعيد وغيرهما فلا يكفي
 شرطية ولو طويلة ولا اية غير مفهمة نحو ثم نظر وتكفي **ولو**
في احدهما لان الثابت بالقراءة في الخطبة دون تعيين وبين
 كونها بعد فراغ الاولى وقراءة ق في الاولى في كل جمعة
 للاتباع **الخامس الدعاء للمؤمنين** والمؤمنات
 باخروي في الخطبة **الثانية** لاتباع السلف والخلف وات

السلف والحمد لله الذي هدانا لهذا
 من محمد بن الحسن الملقب بالائمة المحمدي
 والمتأخرون به تحت الائمة المحمدي
 المأخوذ من الدين البخاري وكذا
 للمؤمنين للمنفعة

المختصر

اختص بالسامعين بخو حكم الله **وشروطها**
 اي شروط كل منها **القيام لمن قدر عليه**
 للاتباع **فان عجز** بالضابط السابق في صلاة
 الفرض **خطب قاعدا فان عجز عن ذلك فخطبها** ويجوز الاقضية وان لم
 يتبين عذره لان الظاهر معدور فان بانت قدرته لم يؤثر
 والاولى للحاجز الاستنابة **وكونها بالقرينة** وان كان الكل
 اعجبين لاتباع السلف والخلف فان امكن تعليمهم بها
 خوطب به جميع اهل البلد على الكفاية وان زادوا على الاربعين
 فان لم يفعلوا عصوا ولا جمعة لهم بل يصلون الظهر وفائدة
 الخطبة بها وان لم يعرفها القوم العلم بالوعظ من حيث
 الجملة اذا الشروط ساءلها لا فهم معناها وان لم يمكن تعليمها
 خطب واحد بلغته وان لم يعرفها القوم فان لم يحسن احدهم
 الترجمة فلا جمعة لهم لا انتفاء شرطها **وكونها بعد الزوال**
 للاتباع **والجلوس بينهما** للاتباع **بالطمانينة** فيه
 وجوبا كما في الجلوس بين السجدة بين هذا في القائم ان امكنه
 الجلوس والافضل بسكينة وكذا من يجلس جالس العجز ولا
 يكفي الفصل بالاضطجاع وندب كون الجلوس ونحوه بقدر
 سورة الاخلاص **واسماع العدد الذي تنعقد به الجمعة**



بان يرفع الخطيب صوته بآركا نهما حتى يسمعا نسمة وثلاثون غيره
 كما ملون فلا بد منه الامناع والتمناع بالافعل لا بالقوة ولو
 كان الخطيب اصم لم يشترط ان يسمع نفسه على الاوجه ان كان
 من الاربعين ولا يشترط معرفة الخطيب معنى آركا ان الخطبة
 خلافا للزركشي **والمواد بينهما** اي بين كلمات كل من الخطبتين
وبينها وبين الصلاة للاتباع **وطها رة الحد ثنية** الاصغر
 والاكبر **وطها رة النجاسة** في الثوب والبدن والمكان **والشعر**
 للمودة للاتباع كما في الصلوة فلو احدث في الخطبة امثالا فها
 وان سبقه الحدث وقصر الفصل بخلاف ما لو احدث بينهما
 وبين الصلوة تطهر من قرب لانها مع الصلوة متبادران مستقلان
 كما في الجمع بين الصلاتين وافهم كلامه انه لا يشترط ترتيب الاركات
 الثلاثة ولا نية الخطبة ولا فرضيتها **فصل** في بعض سنن
 الخطبة وصلوة الجمعة **تشق** الخطبة **على منبر** للاتباع
فان لم ينسرف على مرتفع لانه يبلغ في الاعلام فان تقدر
 استند الى خشبة او نحوها **وان يسلم الخطيب على الحاضرين**
عند دخوله المسجد لا قبالة ولا يسلم له فعل التحية **وان**
 يسلم ثانيا **على من عند المنبر** قرب وصوله وازادة طلوعه
 للاتباع **وان يسلم ثالثا** **اذ اقبل عليهم** للاتباع ايضا **وان**
يسلم على السراج **ظالة الاذان** ليسرجه من قبل الصعود

١٤٩
 وان يؤذن بين يديه للاتباع ايضا **وان يقبل عليهم** بوجهه
ويستدبر القبلة للاتباع ولانه الاذيق بالمخاطبات فان
 استقبل واستدبر كره وان يرفع صوته من زيادة على الواجب
 للاتباع ايضا **وان لا يلتفت بينا رثما ولا يعيث** بل يخشع كما في
 الصلوة **وان يكره** الخطبة **بليغة** لان المتبدلة الزكية
 لا تؤثر في القلوب **مقرومة** لكل الناس لان الفريضة الوحشية
 لا تنفع بها اكثرهم **قصيرة** يعني متوسطة بين الطويلة والقصيرة
 للاتباع رواه مسلم ولا يفارضه خبره ايضا **المصريح** بالامر
 بقصرها وباطالة الصلوة وبان ذلك علامة على الفقه لان
 القصر والطول من الامور النسبية فالمراد اقصارها عن الصلوة
 وباطالة الصلوة اطالها على الخطبة فعلم ان سنن قراءة فات
 في الاولى لا ينافي كون الخطبة قصيرة او متوسطة **وان يعتمد**
الخطيب على نحو عضة او سيف وقرص **ببشارة** للاتباع
 وحكمته ان هذا الدين قام بالسلاح **وتكون** يمناه مشفولة
 بالمتبر ان لم يكن فيه نجاسة كهاج او ذرق طير فان لم يجد
 شيئا جعل اليمنى على اليسرى تحت صدره **وان يبادر بالنزول**
 لبلاغ المحراب مع فراغ المؤذن من الاقامة مبالغة في تحقيق
 الموالات لما امكن بين الخطبة والصلوة **ويكره** ما ابتدعه
 جملة الخطباء ومنه **التفاء** في الخطبة الثانية **والاشارة**

بيده او غيرها **ودق دق المنبر** في صعوده بنحو سيف الاربعة
والدعاء اذا انتهى الى المستراح قبل جلوسه عليه والوقوف في كل
مرقاة وقفة خفيفة ليدعو فيها ومبالغة الاسراع في الثانية
وخفض الصوت بها والمخازفة في وصف السلاطين عند
الدعاء لهم وفي الابدع المنكرة كتب كثيرا وراقا يستونها حفاظا
لخرجة من رمضان في حال الخطبة بل قد يحرم كتابة ما لا يعرف
معناه لانه قد يكون الاعلى لكفر **ويقرأ نذرا في الركعة الاولى**
الجمعة وفي الثانية المنافقين ولو صل بغير المحصورين **او في**
الاولى سبح الاعلى وفي الركعة الثانية الفاشية للاتباع
فيها وقراءة الاوليتين اولى كما يشير اليه كلامه فان ترك
الجمعة او سبح في الاولى عدا ولا وقرا به لها المنافقين
او الفاشية قد اجمعت اوسبح في الثانية ولا يعيد ما قراه
في الاولى وان لم يقرأ في الاولى واحدة منها جمع بينهما في
الثانية كي لا تخلو صلاة عنها وليس ان يكون قرأته جهرا
في الركعتين لله سبحانه **فصل** في سنن الجمعة **بين النفل**
الحاضر اي يريد حضورها وان لم تجب عليه لان الفسل
للمصلاة لا اليوم بخلاف العيد وذلك لما صح من قوله صلى الله
عليه وسلم من اتى الجمعة من الرجال او النساء فليغتسل ومن
ياها فليس عليه غسل ويكره تركه للخلاف في وجوبه وان صح

قوله
والخازفة اي بخازفة الحد كما يؤخذ في
التأويل ومنه والكلام حيث كان طارفا
منه لك والافلا يجوز وصفه بصفة كاذبة
الا لفرقة في الفقه على غير القائلين واقره
مقررات السقا للسلطان واحد في ترك
من افقه سماه بغيره فان لم يكن طارفا
في اوطافهم فالمدار لهم مباح وسئل عن هذا فلا
الجمعة وروى في اورد في الصلاة وانما هي
للمتقين والعدل والخير ذلك في الفقه
المحظوظ ذكرهم بما هم في الخير من لا خشية
فمنه وبما ليس لهم في الوقت في حصة الفقه
فيستعمل الترات لما امكنه انتهى وعلم ما تقرر ان
المدار للسلطان والاشاء عليه مقتودة او كلام
الجمعة ولا الفقه ذكر المأثور في قطع الدوام بعد
ليكون في الخطبة ثم قارون في الفقه التوسط
بغيره في سبيلها في تقطع المرات كما ينبغي
كثير في الخطبة الجار وبحث بمقتضى في فوف
الفقه في الخطبة في المرات اشتراط المنصف
له في تركه ليس التواتر انتهى به

الحديث بخلافه وهو قوله صلى الله عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة
فيها ونغت ومن اغتسل فالفصل افضل **ورقة من الفجر** لان
الاخبار علقته باليوم **وبين تاخيرها الى الزوال** لانه افضل الى الغرض
من التخصيف ولا يبطئ له حدث ولا جبانة ويندب لمن عجز عنه
التيتم بنية الغسل بدلا عنه لحرارة الفضيلة القيادة وان فات
قصد النظافة كسائر الاعمال السنوية **وبين التبرك الى الصلاة**
لما حذروا فيهم وينتظروا الصلوة والمخير الصحيح من اغتسل
يوم الجمعة ثم راح في الساعة الاولى فكانا قرب بدنة ومن راح في
الساعة الثانية فكانا قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة
فكانا قرب كبشا اقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكانا قرب
قرب بيضة وفي رواية صحيحة في الرابعة دجاجة وفي الخامسة
عصفور وفي السادسة بيضة وفي اخرى صحيحة ايضا في الرابعة
بطه وفي الخامسة دجاجة وفي السادسة بيضة وامانيد
البكور **غيره الا انما** اما الامام فيندب له التاخير الى وقت
الخطبة للاتباع والساغات المذكورة في طلوع الفجر والمراد بها
ساغات النهار والفلكية وهي اثنا عشر وهي اثنا عشر زمانية
صيفا او شتاء فالعبرة بخمس ساغات منها اوسنة طال
الزمان او قصر ويؤيده الخبر الصحيح وهو يوم الجمعة اثني
عشر ساعة او مقتضاها ان يومها لا يختلف فالفصل الساعة

على مقدار سدس ما بين الفجر والزوال لكن بدنة ثم أول الساعة كل
من بدنة من جوارها وبدنة المتوسطة متوسطة وكذا يقال في بقية
الساعات هذا هو المعتد في اضطراب طوول في المسئلة **وليس الثياب**
البیض والاعلى منها اكد لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم البسوا
من ثيابكم البياض فانها من خير ثيابكم وما صبح غزله قبل التسبیح اولى
ما صبح بعده بل يكره لبس المصبوغ بعده ولم يلبسه صلى الله عليه وسلم
وليس الاول ويندب الا لما مر ان يزيد في حسن الهيئة والعمامة والاكتمال
والارتداد **والتنظيف بحلق الحانة ونقف الايط وقص**
الشارب وتقليم الاظفار وبالسواك وانزالت الاوساخ والريح
الكريهة لا يتبع والتطيب وانقله وهو المثلث اكد للخبر
الصحيح من اغتسل يوم الجمعة وليس له من احسن ثيابه ومس من
طيب ان كان عنده ثم اتى الجمعة ولم يتخط اشاق الناس ثم صلى
ما كتب له ثم انصت اذا اخرج امامه حتى يخرج من صلوة كانت
كفارة لما بيننا وبين الجمعة التي قبلها **والمشي بالتيكئة** للخبر
الصحيح من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر وبشي ولم يركب
وردي في الامام واستمع ولم يبلغ كان له بكل خطوة عمل سنة اجر
صيامها وقيامها ومعنى غسل قيل جامع حليته فلبسها الى الغسل
اذ سبق له الجماع قبل ذهابه ليا من ان يرى في طريقه ما يشغل قلبه
والاوى فيه ان معناه غسل ثيابه وذاته ثم اغتسل بخر من ابي دار

وبكر ما تخفيف خرج من باب بيته باكرا والتشديد الى الصلوة
اول وقتها واشكر اي ادرك الخطبة وحل ندب ما ذكرنا اذا اخرج
الوقت والا وجب تركه اي لم يدرك الجمعة الا به وبكره عند اشباع
الوقت العذر واليهما كسائر العبادات **والاشتغال بقراءة او ذكر**
في طريقه وفي المسج يجوز فضيلة ذلك **والانصات** في الخطبة ليحيط
الاصفا واليهما قال الله تعالى واذا قرأ القرآن افي الخطبة فاستمعوا
له وانصتوا وانما يحصل **تبرك الكلام والذكر** بالنية **السماع**
وتبرك الكلام دون الذكر لغيره اي اغير السامع اذا اولى له ان
يستقل بالتدبرة والذكر وافهم كلامه ان ندب الانصات لا يخص
بالاربعين بل سائر الحاضرين فيه سواء اما الكلام فمكروه
لخبر مسلم اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والا فامر بخبط
فقد لغوت وانما لا يحرم لانه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على من كلمه
وهو يخطب ولم يبين له وجوب لسكوت والامر في الية للندب
ومعنى لغوت تركت الادب جمعا بين الادلة ولا يكره الكلام
قبل الخطبة وبعدها وبين الخطبتين ولا كلام الداخل الى
ان يتخذ له مكانا واستقر فيه **ويكره الاحباء** للحاضرين
ما دام الخطيب **فيها** اي في الخطبة لما صح من النبي عنه ولا ينبغي
النوم **ويكره السلام الداخل** على الحاضرين كما في المجموع وغيره
لانهم مشغولون بما هو اهم منه **لكن تجل جايته** لان عدم مشغوليته

لما رضى الله عنه بخلافه على نحو قاضي الحاجة **ويستحب لكل من الحائضين**
الاستغفار اذا حمد الله بان يقول لا يرحمك الله لعمرك الله
وانما لم يذكر كثرة الكلام لان سببه قهرى ولو عرض من ثم ناجز
كتعليم خير ونبى عن شكره وانما لم يذكر الكلام بل قد
يجب ومرة يحرم على احد الحائضين بعد صعود الخطيب على احد
الحائضين بعد صعود الخطيب على المنبر وجلسه الاشتغال
بالصلاة وان لم يسمع الخطبة **ومن قراءة الكهف** واكثرها
يومنا واليها لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم من قراها
يوم الجمعة اضاف له من الثور ما بين الجمعين ووردت قراها
ليستها اضاف له من الثور ما بينه وبين العتيق وقراءتها مفاركا
اكدوا الاولى منه بعد صلاة الصبح مبادرة للعبادة ما امكن
واكثر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم اي في يومها
وليلتها للاخبار الكثيرة الشهيرة في ذلك **والدعاء في يومنا**
ليضاف ساعة الاجابة فانها فيه كما ثبت في احاديث كثيرة
لكنها متعارضة في وقتها **وساعة الاجابة** رجاءها انها **فما**
بين جلوس الامام الخطيب وما رواه مسلم والمزاد انها لا تنزع
من هذا الوقت لانها مستفرقة له لانه لحظة لطيفة وخير
التسوية اخر ساعة ساعة بعد العصر قال في المجموع يحتمل انها
منقولة تكون يوما في وقت ويوما في اخرها هو المختار ليلية

القدر **ويكره** تغزيبها وقيل تحريمها وعليه كثيرون وهو المختار من
حيث الدليل للاخبار الصحيحة الدالة عليه **التخطي** لما
فيه من الاذاء **ولا يكره الامام** لانه لا يبلغ المنبر والمحراب الا به
لاضططراره اليه ونحوه لو وجد طريقا يبلغ اليها بدون ذلك
ولا لمن بين يديه **فرجة** بينه وبينها صف او صفان لتقصير
القوم باخلاصها كمن ليس له ان يجد غيرها ان لا يتخطى فان
راد في التخطي على المصفين ورجى ان يتقدموا اليها اذا اقتت
الصلاة كره لكثرة الاذى **ولا المعظم** لعلم او صلاح **اذا**
الف موضوعا من المسجد على ما قاله جمع لان النفوس بتخطيه
وفيه نظروا الذي يتخذ الكراهة له كغيره بل تاخيره الحضور
الى الرتبة غاية في التقصير بالنسبة اليه فلم يسأخ له في ذلك
ويحرم عليه ان يقيم احدا يجلس مكانه بل يقول تفتحو او تفتحو
للامر به فان قام الجالس باختياره واجلس غيره فلا كراهة
على الغير نعم يكره للجالس ذلك ان انتقل الى مكان ابعد
لكراهة الاشارة بالقرب **لا يحرم** على من تكرر الجمعة
التشاغل عنها ببيع او غيره بعد الشروع في الاذان الثاني
بين يدي الخطيب للآخر الجمعة وليس بالبيع فيها كل شاغل الى
شأنه ذلك **ولا يبطل المقعد** وان حرم لانه ليس بخارج ولو تابع
مع اشان احدهما تكرر الجمعة انما كما لو ذهب الشاغل في السطح

يستمع

مع حيفي لم يحرم شري ما يحتاجه كما ظهره ونحو البيع وهو
 سائر اليها او في المسجد **وبكره** التشاغل بذلك **بعد الزوال**
 وقبل الاذان السابق لدخول وقت الوجوب نعم لا كراهة في نحو
 مكة ما ينشئ فيه التأخير لما فيه من الضرر ومراعاة بعيد الدار ليدفع
 السعي ولو قبل الوقت فيجوز عليه التشاغل بذلك من وقت السعي
 ولو قبل الوقت **ولا تدرك الجمعة الا بركعة** لما مر انه يشترط اجماع
 وكونهم اربعين في جميع الركعة الاولى **فلو ادرك المبوب ركوع الثانية**
 واستمر معه الى ان سلم **ان بركعة بعد سلام الامام** جهرا وقت
 جهرته ولو شك مدرك الركعة الثانية قبل سلام الامام هل يجزئ
 بركعة او بعد سلامه اتمها ظهرا لانه لم يدرك ركعة
 معه فعلم انه لو اتى بركعة الثانية وعلم في تشهد ترك
 سجدة في الثانية سجدتها ثم تشهد وسجد للتهنئة وهو مدرك الجمعة
 وان علمها من الاولى او شك فأنته الجمعة وحصلت له ركعة من
 الظهر **فان ادركه بعد ركوع الثانية نواها جمعة** وجوابه
 كانت الظهر هي اللازمة له موافقة للامام ولان الياس بها لا يحل
 الا بالسلام **وملأها ظهره** لعدم ادراك ركعة مع الامام
واذا حدث الامام او بطلت صلوة بغير حدث في الجمعة
 استخلف هو واحد المؤمنين **وجوبا** ان بطلت صلوة
في الركعة الاولى ليدركوا الجمعة **ونذرا** ان بطلت في الثانية

ليتموها جماعة وانما لم يجب الاستخلاف فيها لا وراكهم مع الامام
 ركعة واذا استخلف فيها جاز لهم المتابعة والانفراد **ويشترط**
في خليفة الجمعة ان يكون ثاموما وان لم يحضر الخطبة
ولا ركعة الاولى ثم الخليفة في الاولى يتم الجمعة وكذا خليفة
 الثانية ان اقتدى في الاولى ثم احدث الامام في الثانية
 فاستخلفه بخلاف ما لو اقتدى في الثانية لانه لم يدرك ركعة
 خلف ما يكون تابعا له في ادراك الجمعة وانما ادركها وهو خليفة
 نعم انه اذا ادرك المبوب الثانية خلفه اتمها جمعة لانه صلى ركعة
 خلف من يرعى نظم صلوة الجمعة اما غيرا ثاموما فلا يجوز استخلافه
 في الجمعة لانه يشبه اشياء جمعة بعد اخرى وهو متنع او بطلت
 صلوة الامام **في غيرها** من سائر الفروض والنوافل **استخلف**
 ندبا مطلقا الامام او غيره ثاموما او غيره **لكن يشترط ان**
يكون موافقا للصلوة اي الامام لم يشي على نظمها كان يستخلف
 في الاولى الرباعية او ثلثها بخلاف ما اذا استخلف في الثانية
 او رابعها لانه يحتاج الى القيام وهم الى الجلوس **ومرعى** الخليفة
المسبوق نظم صلوة **امامه** لانه التزمه فقيامه مقامه
 ومن ثم لا يلزمهم اي المؤمنين **يتجدد نية القدر** في
باب كيفية صلوة الخوف من حيث انه يحتمل في الصلوة
 عنده ما لا يحتمل فيها عند غيره ويتبين بان حكم الياس وقد

جاءت في الاخذ بث على ستة عشر نوعا اختار الشافعي رحمه الله
 تعالى عنه منها انواعا اربعة ذكر المصنف منها واحدا لكثرة وقوعه
 فقال **اذا التحم القتال المباح** ولو مع باغ او ضال عليه
 او على غيره ولم يتمكنوا من تركه او اشتد الخوف ولم يامنوا
 ان يدركهم العدو لوقوا وانفسوا وهرّب هربا مباحا
 من جيس بغير خوف وازداد على النقص وسبع وسيل لم
 يجد لهم معدلا وشرع لا يسدقه في دعوى عساره ولا بنية
 معه قاصدا لقتله او ضاله احريره او من مقتس رجوعه
 منه سكون غلبه حتى يعفو عنه او ذبيحا لمن نحوته
 احريره او ضال لغيره او حرره ففي كل هذه الصور لا يباح
 اخراج الصلوة عن وقتها بل يصل كيف تمكن عند العجز
 عن الاستقبال بسبب العدو ونحوه سواء الراكب والماني
 وخالة الحرم وغيرها للمضرورة ويعذر حينئذ ايضا في
 استدبار الامام والتقدم عليه للمضرورة وفي كثرت
 الافعال التي يحتاج اليها كالطعنات والضربات المتواترة
 والعدو والاعداد وفي الركوب الذي يحتاج اليه ابتداء وفي
 الاشياء لذلك ولقوله تعالى فان ختمتم فريحا او ركبان
 ولوان وهو راكب نزل فورا وجوبا وبني ان لم يسد بيا القبله
 والا استأنف وفي الايام بالركوع والتجود عند العجز عنها

صلى الركن وعذر جند في ترك البنية عند

للمفردة

للمضرورة **ويجب ان يكون التجود الخفض** لتمييزه عن الركوع وفي
حل السلاح الملتزم بنجس لا يعفى عنه اذا احتاج الماسكه
 وان لم يضطر اليه لكن يجب عليه القضاء في هذه الاحيرة لذرة
 عذره ولا يعذر في الصلح بل ينظر به الصلوة اذا لا ضرورة
 اليه بل لتكوت اهيب ولا يعذر ايضا في النطق بلا صلح
 كما في الام وعلم من كلامه انه يمنع جميع ما ذكر على الماصي بنحو
 قتاله كغاية وقطاع طريق او هربه كان لم يرد العدو على ضعفنا
 لان الرخص لا تنطبق بالمعصية ولا يباح شيء من ذلك ايضا لطالب
 عدو وخاف فوته لوصلي متعكنا لان الرخص انما وردت في خوف
 فوت ما هو حاصل وهي لا تجاوز محلها وهذا حصل نعم ان خشي كونه
 عليه او كمينه او انقطاعه عن رفقة جاز له ذلك لانه طائف
 ومن خاف فوت الوقوف بمرقة لوصلي متعكنا **وجب عليه تحصيل**
الوقوف وترك الصلوة في وقتها لان قضاء الحج صعب بخلاف
 الصلوة **فصل في الباس بحرم الحرير والقنز** وهو نوع
 منه لكنه ادون **للدكر الخشن الباليغ الماقل** اي يحرم عليه
لباس وجع الاستعمالات كالستر والند ثلثا مع عنه ط
 الله عليه وسلم من الهني من لبسه وعن الجوس عليه وقيس بها
 سائر وجوع الاستعمالات ولان فيه معنى الخيلاء وهو انه
 يورث رفاهية وزينة والبرزي وانه يلين بالاشياء دون

شهادة الرجال **الضرورة او حاجة تجرب وحكمة** اذا اذاه
 غيره **ودفع حر وبرد شد يدين وتقل** فيحل استئمانه لا يجل ذلك
 حضرا وسفرا ان كانا القفل لا يندفع يدونه ولا باهل منته
 ولانه صلى الله عليه وسلم وخص في لعبد الرحمن بن عوف وللزبيدي
 الله تعالى عنهم الحكمة كانت فيهما **ويحوز بل يجبه لبسه اذا لم يجد**
غيره ليعتبر عورته ولو في الخلوة **ولم يجز لبس ديباج** لا يفي
 غيره وقائنة وكذا المن فاجاه قتال بفتة فلم يمكن طبع غير الحر
 اوله يجد غيره **ويحل المراكب من حرير وغيره ان استويا في الوزن**
 او كان الحريرا قل سوادا وظهوا الحريرا ولا لانه حينئذ لا يتي
 حريرا والحال اصل لكل بخلاف ما اكثر حريرا في الوزن لانه
 حينئذ يسمى ثوب حريرا وخرج بالذكرة الامراة فيحل لها استعانة
 افتراسا وغيره لما صحت من قوله صلى الله عليه وسلم حل لانا ثم
 ثم حرير عينا فبين الحكمة وان به وتعلق بقرينة
 على الابواب وبحرقها وخرج بالابا لفتح الصبي وبالفعل المحجوب
 ومن ثم حل لباس البقيع ولو مراهق **والمحجوب الحرير وحلي**
الذهب والفضة في يوم العيد وغيره اذ ليس لها شهامة تنافي
 خنوته ذلك ولا انها غير مكلفين وكما للباس هنا ايضا كسائر
 وجوع الاستعمالات **ويحل الحرير المكعبة** اي استرها سواء الدينار
 وغيره لفعل السلف والخلف له وليس مثلها في ذلك سائر
 المساجد وبكرة تزيين مشاهل العلماء والصلحاء ومشائر

البيوت بالثياب الحرير مسلم ويجرم بالحرير والمصور اما تزيين
 الكعبة بالذهب والفضة فحرام كلما يثير اليه كلامهم **ويحل**
للرجل والمختن تقريبا المعتاد اي جعل طرف ثوبه مستجفا
 بالحرير بقدر العادة وان جاوزت اربع اصابع وفرجها لما
 صح انه صلى الله عليه وسلم كان له جبة يلبسها لها رقعة في طوقها
 من ديباج وفرجها بقي مكفوقا بالديباج اما ما جاوزها
 فيجزم **وتطرية وترقيق قد راينا به** مضمومة بخلاف ما اذا
 جاوزها الحرير مسلم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير
 الاموضع اصبع او اصبعين او ثلاث او اربع ولو تقدمت
 تحالهما اشترط على الوجه وان لا يزيد على طرازين كل طرف
 على كم وان كل طراز لا يزيد على اصبعين ليكون مجموعها
 اربع اصابع **والتطرية** جعل الطراز الذي هو حرير خالص
 مركبا على الثوب اما المطرز بالابرة فهو كالمشوح على الوجه
فان زاد الحرير على وزن الثوب حرم والا فلا ويحل حشو
بخر بخلاصة وجبة بالحرير وليس ذلك المحشو واستعماله
 لانه ليس ثوبا مشوحا ولا يعد صاحبه لابس حريرا وهذا فارق
 حرمة البطانة **ويحل للرجال وغيره خياطة بدلك** **ويحل**
سحرة كما في المجموع وليقة الدوات لاستئمانها بالحرير قال
 الزركشي وكيس المصحف قال القزويني وكيس الدراهم وغطى

وان كان من حرير يلبسها مستجفا
 والديباج والخرق بالديباج م

الكوز على ما زعمه الاسوي وخلع الحرير في الملوكة على ما نقل عن
 الماوردي لا كتابة الصداق فيه ولو للمرأة على المعتمد ولا اتخاذ
 بلا ليس وحل ان من **المجلوس عليه فوق خاتل** فرض عليه وخوفها
 مهمل النسخ لانه لا يسمى في العرف استعماله **ويحرم على**
الرجل والنخس المزعفر والمصفر كما في الروضة وغيرها
 من تصوير البسمة في ابطال فيه والحق جمع المورس بالمزعفر
 لكن ظاهر كلام الاكثرين حله ويحرم على الرجل وغيره استعمال
 جلد الغند والتمر **ومين اتختم بالفضة للرجل** ولو غرذي
 منيب للاتباع والاولى ان يكون **دون شقال** فان بلغ مثقالا
 وعده العرف سدا فاحرم والاقل على الوجه وجبه ولا تبلغ
 مثقالا ضعيفا وان حسنه بعض المتأخرين وليس كونه **في الخضر**
البني والبيرو للاتباع ولكن **البني افضل** لان حديث لبسه
 فيها اصح كما قال البخاري ويكره لبسه في غير مختصر وقيل يحرم
 واعتمده الاذرع **ويجوز لبسه فيها معا ونفس** وبدونه
 وجعله في باطن الكف افضل ونقشه ولو نكرو ولا يكره ويكره
 للرجل ليس فوق خاتمين والمزاة ليس اكثر من خاتمين **وبجوز التخنم**
للمرأة الحدي والنحاس والفضة بلا كراهة وخبر ما لي ارى
 عليك طيبة اهل النار رجل وجده لا بسا خاتم حديد ضعيف
 لكن حسنه بعضهم والاولى ترك ذلك **والسنة في الثوب**
 والازار للرجل ان يكون الى نصف ساقي ويجوز بذكر كراهة الى الكعبين في اللحية
 بين الكعبين في القدم ان يكره الا الرمي وهو المفضل بينا لكف والساعة ويكره نزول السلام ذكر
 ومنه نزول الثوب

والازار

والازار في الكعبين اي شهما **ويحرم** نزول ذلك كله عما ذكر فيه
للخيل اي بقصد الوعيد الشديد لوارديه **واللنزاة ارجل**
الثوب على الارض الى ذراع ويكره الزيادة على ذلك وابتداء
 الذراع من الكعبين على الاقرب وافراط توسعة الكمام والنبات
 بدعة وسرف نعم ما صار شعار العلماء ويندب لهم لبسه كما قاله
 العربيين عبد السلام ليعرفوا بذلك فيسلوا اوليها عوافيها عنه
 زجروا **ومين ان يبدى ايمينه لبسا ولباسه خلعاً** وان فخلع
 نحو فخلع اذا جلس **وان يجعلها وراك** او يجنبه العذر
وان يطوي ثيابه ذاكرا ثم الله ثوبا والالبسة الشيطان كما
 ورد ويكره لبس الثياب الخشنة **لغير غرض شرعي** على ما قاله
 جمع لكن الذي اختاره في المجموع انه خلاف السنة ونفاس ذلك
 اكل الخشن **باب صلوة العبد** الاصل فيها الإجماع وغيره
 واول صلوة النبي صلى الله عليه وسلم عيد الفطر من السنة الثانية
 من الهجرة ولم يتركها **وهي سنة مؤكدة على كل مكلف** وان لم
 تلزمه الجمعة فلا ثم ولا قتال يتركها وتسق حتى للحاج يبنى لكن
 فزادى لاجتماع **روقتها بعد طلوع الشمس** اي يدخل بالطلوع
 ويبقى الى الزوال **وسنن تأخيرها الى الارتفاع** اي يدخل بالارتفاع
 ارتفاع الشمس قدر رجب للاتباع والمخروج في خلاف من قال
 انما يدخل بارتفاعها **ومين فعلها في المسجد** لمشرقة فان صلى بها

من ركبها
 في المسجد
 في ركعتي
 الفجر

قوله
 بالطلوع اي في الزمان
 اي بعد طلوع الشمس
 نظر لوقت كراهة لانه هذه صلوة فاسية
 اي رقة بعد الظهر في صلاة الوقتين
 كما ذكره في جامع البصائر مدني

الفطر لاخراج الفطرة **وبين الأكل** أو الشرب فيه أي في الفطر
قبلها أي قبل الصلوة **والأكل** في غير الصلاة وليتميز
 اليونان عما قبلهما **وبين الأكل** من كيد الاضحية للاتباع
وبين تمر وتمر أي أن يكون المأكول كذلك للاتباع **وصلوة**
 كغيرها لكنها امتازت عن غيرها بما هو مندوب فيها ومنها أنه
يكبر الأمام والمنفرد **في الركعة الأولى** ولو من المقضية **قبل القراءة** أي
 قراءة الفاتحة **سبقاً** يقيناً سوى تكبيرة الاحرام والركوع فان
 شك اخذ بالاقل **مع رفع اليد** في كل تكبيرة خذ ومكبيه كما
 مر في صلاة الصلوة ووقت السبع الفاضل **بعين الاستقلال**
والتمتع فان فعلها بعد الفوز حصل أصل الستين لبقاء وقتها
 بخلاف **ما اذا شمع** **فما انفك** **عما اوسوا** او جهلا بحمله او شرع
 امامه قبل ان ياتي بالتكبير او يتمه فانه **يفوت** ولا ياتي
 للثبوت بفرض فلو تذكره بعد الفاتحة ستان له انما دلتها
 او بعد الركوع بان ارتفع له ليا ياتي بطيعة صلته ان علم وتعد
وفي الثانية حساء ويأتي فيها نظير ما تقرر في الأولى
 والمأموم يوافق ما به ان كثر ما اوسا او ستافله بزيده ولا
 ينقص عنه ندباً فيها ولو ترك امامه التكبيرات لم يات بها
 ولا يكبر **المسوق** **الانسا** **ادركه** من التكبيرات مع الإمام فلو اذنه
 به مثله في الأولى مثلاً ولم يبق من السبع واحدة مثلاً كبرها

الركعة الأولى وصفتها
 الترويض والركان والسنن

معه ولا يزيد عليها ولو ادركه في أول الثانية كبر معه خمساً واتي
 في الثانية بخمس أيضاً لان في قضاء ذلك ترك سنة اخرى
وبين قراءة في الأولى وان اجمع غير محصورين واقرب
في الثانية او الأولى في الأولى والعاشية في الثانية للاتباع **وتصل**
 ندباً بين كل تكبيرتين من السبع الباقيات **بقية الحات**
 في قوله تعالى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير
 املاً **وهي** عند بن عباس وجعته **بسم الله** **والحمد لله** **والله**
الا الله والله أكبر ويعني ان ياتي بذلك **سجدة** وان
 يكون **واضحاً** **عينا** **على سيرة** تحت صدره **بينهما** أي بين
 كل تكبيرتين كما يضعهما كذلك في حال القراءة كما مر في صلاة
 الصلوة **ثم** بعد الصلوة **خطيب** ندباً ولو لمسا فري لا منفردين
 للاتباع **خطبتين** كخطبتي الجمعة في الاركان والستين دوت
 الشروط فلا تجب هنا بل تسنن **وبين** ان يسلم على من عند المنبر
 وان يقبل الناس انما بوجهه ثم يسلم عليهم **ثم يجلس قبلهما**
جلسة خفيفة بقدر الاذان في الجمعة **ويذكر فيها** أي
 في الخطبتين **ما يلين بالحنال** فيتم من الاحكام زكاة الفطر
 وعيده ولاحكام الاضحية في عيدها للاتباع في بعض ذلك
ويكبر ندباً **في الخطبة الأولى** عند افتتاحها **سجدة** يقيناً
 متوالية افراد **وفي الخطبة الثانية** عند افتتاحها **سجدة** كذلك

والخمس

ولادما ورد من بعض التابعين بسند ضعيف ان ذلك في السنة
 والتكبيرات المذكورة مقدمة للخطبة لامنها **فصل** في تواجد
 ما امر بكبير غير الحاج سواء الرجل والمرأة لكن برفع الصوت ان كان
 رجلا اظهرها والشعار البعد بخلاف المرأة والخشني من غروب
 الشمس **ليلة النحر** ونحوها في المنازل والمساجد والأسواق
 واكماما ونحوها وقاما وقاما وفي غير ذلك من سائر الاحوال ولكن
 تباكم مع الزخمة وتغايير الاحوال فيما يظهر قينا سكا على التلبية
 للحاج **وكيفية التكبير** ان يكون ثلاث تكبيرات متواليا ابتداء
 للثلاث والخلف يزيد بعد الثلاث لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر
 والله الحسب وندب اخذانه كالأمر زيادة الله اكبر كبير
 والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا لا اله الا الله وحده
 الاياته مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا اله الا الله وحده
 صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده لا اله الا الله والله
 اكبر وليست مكبر كذلك **الى تحريم الايام** اي نطقه بالراء في تكبيرة
 الاحرام بصلوة العيد فان صلى منفردا فالعبادة باحرامه وتكبير
 ليلة عيد الفطر منصور عليه في قوله تعالى وتكملوا العدة اي عدة
 صوم رمضان وتكبروا الله على ما هدكم وليلة عيد الفطر مقيتق
 ومن ثم كان الاول كد **ويكبر الحاج في نكبر يوم النحر** الى
 صبح اخر ايام التشريق لان اول صلوة يصليها بعد تحلكه الظهر

واخر صلوة يصليها بيني قبل نفرة الثاني الصبح في ثناء ذلك
 فلا فرق بين ان تقدم التحلل على الصبح او يؤخر عنها ولا بين
 ان يكون بيني او غيرها ولا بين ان ينفر النفر الاول والثاني
 قبل صلوة الظهر او بعدها فيما يظهر في جميع ذلك **ويكبر غيره**
 اي غير الحاج من صبح عرفة **العصر اخر ايام التشريق** للاتباع وتكبير
 الحاج وغيره في الوقتين المذكورين يكون **بعد** اي عقب
كل صلوة فرضا ونفلاداء وقضاء وجبارة ومنذورة وان
 نسي التكبير عقب المصلوة كبر اذا اذكركه وان طال الزمان
 لانه شعار للايام لائمة للصلوة بخلاف سجود السهو **ويكبر**
 ندبا **لرؤية النعم** اي عند رؤية شيء منها وهي الليل والبقرة والغنم
في الايام المعلنة وهي عشرون الحجة لقوله تعالى ويذكر واسم
 الله في ايام معلونات على ما رزقهم من لحيته الانعام **ولونهدوا**
قبل الزوال يوم الثلاثاء يرمي يسوع الاجتماع ما والصلوة
 كلها او ركعة منها **برؤية الحلال ليلة النحر** فطرنا **وسلنا**
العيدا داء او قبل الزوال يرمي لا يسع ما ذكر او بعد الزوال
وعند لوقبل الفرب قبلوا ايضا وافطرونا لقبول شهادتهم لكن
 الصلوة **فانت** خروج وقتها **ونقص في اي** في ايام ما امر
 في صلوة النفل او شهدوا بعد الغروب وقبله وعدوا بعده
 لم يقبل بالنية لصلوة العيد اذا لا فائدة في قبولها الا تركها

فلم يصنع الى شهادتهم ولذا اصليت من الغدا آذ اوليس يوم الفطر
 اول من يوم من شوال مطلقا بل يوم يفطر الناس وكذا يوم
 النحر يوم يصحون الناس ويوم معرفة يوم يعرفون الحديث
 الصحيح بذلك اما بالنسبة للخواجه وتلقى طلاق فسمع
 شهادتهم مطلقا **باب صلاة الكسوف** للشمس والقمر ويسمى
 خسوفين وكسوفين وقيل الكسوف للشمس والخسوف للقمر **وهي**
سنة مؤكدة للاتباع فانه صلى الله عليه وسلم فعلهما وهي
 على كفيتهما **اقبالا ركعتان كسفة القمر وتحتي** اذا اراد اني الكمال
زيادة قيامين وركوعين بان يجعل في كل ركعة قياما بعد
 الركوع وركوعا بعد القيام للاتباع **وليس** ان ياتي بسمع
 لمن حمد رتبنا لك الحمد في كل اعتدال وان كان يقرأه اذ لا بد
 في كل اعتدال من قراءة الفاتحة كما مروى عن ان اراد الاكمل
 تطويل القيامات فيقتل في القيام الاول بعد الفاتحة البقرة
 او قدرها وفي القيام الثاني بعد الفاتحة **الاعمرات** او قدرها
 وفي **الاعمرات** بعد الفاتحة **الاعمرات** او قدرها وفي **الاعمرات** بعد
 الفاتحة **الاعمرات** او قدرها وتطويل الركوعات والتجديد
 للاتباع **بان يستحب في اول من كل منها قدر ثمانية من**
البقرة وفي الثاني قدر ثمانية وفي الثالث قدر سبعين
وفي الرابع قدر خمسين ويسن الجهر بالقراءة في كسوف القمر

الثالث

والاسرار

والاسرار **في كسوف الشمس** لانها نارية والاولى ليلتها ثم بعد الصلوة **يجب**
 الامام **خطبتين** للاتباع **خطبة البقرة في الاذان** والسنن دون الشروط
 او واحدة على ما قاله جماعة اخذوا من نص ابو يطي لكنه مردود بان
 النص لا يفهم ذلك وبان الاوجه انه لا يد من خطبتين **ويحت فيها**
على الحذر كالعتق والصدقة والقوية والاستغفار **ويحذر**
من الغفلة والتأخير في الغزور للاتباع في بعض ذلك والامر
 في الباقي **ونعوت الكسوف** اي صلاة كسوف الشمس **بالايجاز**
 يقينا لانه المقصود بالصاق وقد حصل **ونعوت الشمس كسفة**
 لعدم الانتفاع بها بعده **والخسوف** اي صلاة خسوف القمر
بالايجاز **التمام** يقينا **وبطلوع الشمس** لذهاب سلطان
لا بالفجر لبقاء ظلمة الليل والانتفاع به **ولا بفرويه**
 قبل الفجر او بعده وقبل طلوع الشمس **خاسف** كما لو استمر بها **من**
واذا اجتمع صلوات خاف من تقدم **الاخوف** فتايم **الاكبر** فيقدم
 المعنى ولو منذ ولا التعيين وضيق وقته **ثم الجنازة** لما يخشى
 عليها من تغير الميت بتأخيرها ومحلان لم يخاف فجاره
 لو قدم غيرها والاوجب تقديمها مطلقا ويكون الاشتقا
 بموارها عذرا في اخراج الصلوة عن وقتها **ثم العيد**
 لان صلوة الكد من صلوة الكسوف **ثم الكسوف** ولو اجتمع خسوف
 وترقد من الخسوف وان يتقن فرتا لو ترلان صلوة الخسوف

أكد **أن وسع الوقت** بأن أمن الفوات قدم **المجئزة** مطلقا ثم
الكسوف لكن يخففه فلا يزيد على نحو سورة الاخلاص بعد
الفاحة في كل قيام ثم **الفرض** أو **العيد** لكن يؤخر خطبته لكسوف
عن الفرض ثم ان اجتمع عید وكسوف **فخطبتان بعد**
صلواتهما بقصد هما ويدكر فيها احكامهما وان اجتمعا مع الجمعة
وصلت **قبلها** سقطت خطبتهما وخطبت **للجمعة**
بينهما وحدها ولكن يعرض فيها باختصار لما يندب فيها **ويصلون**
فدباركعتين كهيئة الصلوة لا على هيئة صلوة الكسوف **لغوا** **الزلازل**
والقوا الحق والبر **الثلث** لا يكونا فدين للجمعة لانه لم يرد
وسبق الخروج الى المسجد وقت الزلزلة **باب صلوة الاستسقاء**
هو طلب استسقاء وشرعا طلب سقيا العباد من الله عند حاجتهم
اليها والاصل فيه قبل الاجماع الاتباع **وليس** على التاكيد لمقيم ومافر
الاستسقاء ولو كذب الغير المحتاج اليه ما لم يمكن ذابذعته
او ضلالة ثم هو ثلثة انواع ثابتة بالاجتناب للصحة لانها
في الفضل ان يكون بالدعاء فرادى او مجتمعين في اي وقت ارادوا
واوسطها ان يكون بالدعاء خلف الصلوة ولو نافلة وفي خطبة الجمعة
ونحوها لانه عقيب الصلوة اقرب الى الاجابة والافضل من الانواع
الثلاثة هذه الاخرى وهو ان **يا امر** **للاقام بنفسه** او نائبه الناس
سواء يريد الحضور وغيره **يا لبر** من صدقة وشتى وغيرهما

كانت

كانت **والمخرج من المطاير** لان ذلك ارجى للاجابة ويا امر
المطيعين منهم بمولات **صوم ثلاثة** **نما الايام** مع يوم الخروج
لان الصوم معين على الرياضة والخشوع ويا امر الاقام او نائبه
به يصير واجبا امثاله لانه تعالى امر بطاعة اولي الامر ويجب
فيه التثبت لانه فرض ويجب على القادرين منهم امثال كلما يا امر
به من نحو صدقة او شق على ما رجح الاستوى وفيه كلام بينته
في شرح الارشاد **ويخرجون** بعد صوم الثلاثة **في اليوم الرابع** حال
كونهم **ميا مافيه** كالذي قبله **الى الضحوة** وان كانوا بمكة
او بيت المقدس **بثياب البذلة** بموحدة مكسورة فجمعة
شاكرة وهي ثياب ليس في حال مباشرة الانسان الخدمية في
بيته فلا يصحبون ثيابا ولا زينة للاتباع ولان هذا يوم سبلة
واستكانة يخافوا الفيد ولا يلبسون الجديد من ثياب البذلة
وليس كونهم مستخسعين **في شيتهم وطلوسهم** وغيرهما
للاتباع ويخرجون **بالمشايخ** اي مع المشايخ **والقبان**
لان دعاءهم ارجى للاجابة **وبالها** **لجبر** ضعيف لكن له شاهد
لولا ثياب خشع وبها تم رفع وشيخ ركن واطفال دضع
لصب عليكم البلاء صبا وتقف معزولة عن الناس **ويكبره**
اخراجه الكفار ولو ذمتين معنا ومنفردين لانهم ربما كانوا
سبب القحط فان خرجوا مروا باليمن متنا ولا ينفردوا بيوم

وانما بين خروجهم بعد غسل ابدانهم والتنظيف
 بالماء والستواك وتطهير الرواح الكريمة لئلا تاذي بعضهم
 ببعض **ويصلون** للاستسقاء **ركعتين** كالعيد **تكبيرات**
 اي كصلوة فيكبر سبعا يقينا اول الاولى وخمس كذلك اول
 الثانية ويرفع يديه ويقف بين كل تكبيرتين قائلا ما ترو ولا تفت
 بوقت صلوة العيد كنه افضل **ويخطب خطبتين** **خطبة الجمعة**
في الاركان والثمن دون الشروط **او واحدة** على ما مر في صلوة
 الكسوف وكون الخطبة **بعدها** اي الصلوة **افضل** اكثر فله
 صلى الله عليه وسلم **يستغفر الله تعالى في الخطبة بدل التكبير**
 فيستغفر الله قبل الاولى تسعا وقيل لثانية سبعا ويكثر في
 الدعاء والاستغفار حتى يكون هو اكثر دعائه ويدعوا في
 الخطبة الاولى والثانية جهرا والاولى ان يكثر من دعاء الكرب
 ومنه قوله اللهم ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
 وقنا عذاب النار وفي الادعية لما ترو في ذلك وهي مشهورة
واستقبل الخطيب القبلة للدعاء **بعدها الخطبة**
 الثانية ان لم يستقبل له في الاولى والا لم يستقبل في الثانية
وحوله الامام في الناس في حال جلاوسهم ^{فيها}
 اوردتهم حينئذ اي حين استقبال القبلة بان يجبل ما كان على كل
 جانب من الايمن والايسر ومن الاعلى والاسفل على الاخر هذا في

اكراد

في الداء المربع اما المثلثة والمدور فليس فيها التحويل لما على
 الايمن الى الايسر **وبالجمعة** اي في الثانية **في الداء ستر**
وجهر ويترون به ان استر ويجهر وبن به ان جهر ثم بعد فراغه
 في الدعاء استقبال الناس بوجهه وحتم على الطاعة وصلى
 وسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وقرأ اية او ايتين ودعى
 للمؤمنين والمؤمنات وختم بقوله استغفر الله لي ولكم ويترك
 كل رداؤ محولا حتى ينزع ثيابه بعد وصوله منزله ويسن لكل
 من حضر ان يتشفع بخالص عمله وباهل الصلاح سيما اقاربه
 عليه الصلوة والسلام **فصل** في توابع ما ترو **وبين**
لكل احدا ان يبرز **ويظهر غير محررة** **لاول مطر السنة**
 لصيبه للاتباع ولانه حديث عهد به اي بكونه وتنزله
وان يغسل ويتوضأ في السيل سواء سيل اول السنة وعذره
 فان لم يجعها فليغتسل فان لم يغسل فليوضأ ولا يشترط النية
 هنا لان الحكمة فيه هي الحكمة فيما قبله **وان يسبح الرعد**
 وهو سلك **والبرق** وهو قول اجنحة لقول بن عباس عن كعب
 رضي الله تعالى عنهم من قال حين يسمع الرعد سبحان من يسبح
 الرعد بحمده والملائكة من خيفته ثلاثا عوفي من ذلك **ولا**
تسبح اي البرق ومثله الرعد والمطر **يسبح** خشية من ان يذهب
وان يقول عند نزول المطر اللهم صيبا وهو بخيشة شدة

قدم وهو اجنحة يسوقها النخاسة
 قالوا لا ينوب فيكون الموعود صور
 على اختلاف في فيه واطلق الرعد بغير مجاز وروي
 انه صلى الله عليه وسلم قال يمشي الله تعالى السحاب
 فتلقت اصن المطق وتحتلصن الخطم
 فالرعد رطقها والبرق فخطمها والريح
 ما اكلني

بقلمه ولسانه **والاكثر منه** اي من ذكره بان يجعله نصب عليه
 لانه اخرج من المعصية وادعى الى الطاعة ولذا امر النبي صلى الله
 عليه وسلم بالاكثار من ذكره وعلمه بان ما ذكر في كثير من الدنيا
 والامل فيها الاقله ولا في قليل اي في الاعمال الاكثره **ولست يحب**
الاستعداد له بالموت اي تجديدها والاعتناء بشاها
 ومحل ان لم يعلم ان عليه مقتضياتها والا وجبت فرار بالاجماع
والمرضى اولى بذلك لانه الى الموت اقرب **وليس عبادت**
المسلم المريض حتى لا يرد ولو في اول يوم من مرضه وخبرنا
 بعباد بعد ثلاثة موضوع **والعدو** ومن لا يعرفه **والجار والكفر**
 اي الذي او المعاهد او المستامن **ان كان جارا او قريبا** او نحوها
 كخادم ومن يرجى اسلامه فان انتفى ذلك جازت عبادته
 بلا كراهة وتكره عيادة تشق على المريض ولا يندب عيادة ذي
 بدعة منكرة واهل الفجور والكس اذ لم يكن قرابة ولا نحو رجاء
 توبة لانما مرون بمهاجرتهم ويذهب بان تكون العيادة غنى
 اي يرمي بعد يوم مثلا فلا يؤصلها كل يوم الا ان يكون مغلوبا **فان**
 نعم نحو القريب والصديق من سئاسي به المريض او يتبرك
 او يثق عليه عدم رفته كل يوم لين لم المرافلة مالم ينصوا
 او يملوا اكرهية لذلك **وتخفف** **كث** **عنه** بل نكه اطا
 مالم يفهم عنه الرغبة فيها **ويدعى له بالعبادة** **الاختلاف**

لا يرضى ان يتركه

اي طمع فيها ولو على بعد وان يكون دعاؤه اسئل الله العظيم
 رب العرش العظيم ان يشفيك سبع مرات **ويطلب نفسه**
 بان يذكر له في الاخبار والثار ما فطمئن به نفسه وان لم يطعم
 في حيوته فيرغبه في توبته وصيته وتحسين ظنه بالله ويذكر له
 احوال الصالحين في ذلك ويزيد في وعظه ويطلب الدعاء منه
 ويوصي اهله وخادمه الرفق به واحتماله والصبر عليه لنذب ذلك
 لهم ويأمر بتعهد نفسه بان يلازم ذكر الله والطيب والترتيل
 كالحقمة وقراءة القران والذكر وحكايات الصالحين واحوالهم
 عند الموت فان المريض ليس له جميع ذلك ويوصي اهله بالصبر
 عليه وترك النباح ونحوه وتحسين خلقه ولجنتاب المنازعة
 في امور الدنيا واسترضاء من له به علقه وان خفت **ويحسن المريض**
نفسه بالله سيما ان حضرة اشارات الموت بخبر مسلم لا يموتن احدكم
 الا وهو يحسن الظن بالله اي يظن انه رحمه ويقضوه عنه امسا
 الصحيح فالاولى له ان يتوب خوفه ورجاه مالم يغلب عليه
 القنوط فالرجاء اولى واسن المكسر فالخوف اولى **وليس للمريض**
الصبر المرض وترك الصبر منه **ويكره له الشكوى** وغير
 غيره بكثرة الشكوى ومحل مالم يكن على جهة التبرم بالقضا
 وعدم الرضا به والاحرم من كما هو ظاهر بل ربما يخشى من ذلك
 الكفر ولو سئل نحو يبيد وصديق من خاله فاجبه بما هو فيه

فائدة
 قد روي عن الصادق عليه السلام
 ان من سئل عن عيادة المريض
 فقال له ان الله عز وجل امرني
 بذلك

من السنة لا على صورة الخرج فلا بأس ولا بين خلاف الأولى بل يشتر
 بالتبنيح ونحوه **ويكره من الموت لغيره** به كما في الروضة
 وغيرها للمني عنه بلا خوف فتنة في الذين فان كان ولا يدتميتنا
 فليقل التمس أحيين ما كانت الحياة خيرا لي وأحيين ما كانت الموت
 خيرا لي الخبر الصحيح بذلك أما تيمنه عند خشيته الفتنة فلا يكره
 وكذا عند عدم الضر والفرق ان التيمن مع الضر يشعر بعدم الرضا
 بالقضاء بخلافه بدونه **ويكره أكرهه** أي المريض **على تناول الدواء**
والطعام الحديث لا يكره مرضاكم على الطعام فان الله يطعمهم ويستقيم
 لكنه ضعيف فلذلك كان على المعتمد ان خلافا السنة لا يكره **موا**
حضر الموت أي اشاراته التي على شغل الدين **وجعل وجهه الى**
القبلة كما لوضع في اللحد **فانما تقدره** أي لا يكره ان يبلغ في الاستقبال
 في القائه على قفاه **وان لم يتغير** القاءه على الميسر **فعل قفاه**
 يلقى **ويجعل وجهه واحضاه** وهما يطون رجله **للقبلة**
 لان ذلك هو الممكن ويرفع راسه قليلا بشئ لئلا يتقبل بوجهه
ويلقن ندبا لا اله الا الله للمريء في خير مسلم ولا بين
 زيادة محمد رسول الله لم يرد مع ان هذا مسلم ومن ثم يلقن
 الكافر الشهادتين ويؤمر بها للتباعد **ولا يلم عليه** أي
 على المسلم ولا يقال له قل لان لا يتأذى بذلك بل يذكر الشهادتين
 بين يديه ليندكرها او يقال ذكر الله مبارك فذكر الله جميعا

حج

بسم الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والافضل تلقين
 غير الوارث والعدو والخاصدان كان ثم غيره واكالا لقته واذا قالها
 لم يعد عليه حتى يتكلم فاذا تكلم ولو بغير كلام الدنيا اعيدت عليه
 للخبر الصحيح انه كان اخر كلامه من الدنيا لا اله الا الله دخل الجنة
فاذا مات غشي ندبا عيشاه **وشد بجيا** به **بعصاة** **عريفية**
 يربطها فوق راسه حفظا لفمه من الهوام وقبح منظره **وليت**
 عقب مفارقة روحه بدنه **وما صلح** فقد اصابه الى بطن كفه
 وساعده الى عضده وساقه الى فخذه وفخذه الى بطنه ثم يذها
 تسهلا لفسله وتكفيه فان في البدن حينئذ حرارة ف اذا
 لبت لانت والا لم يكن تليينها بعد نعم ان امكن تليينها **ولو**
بدن احتيج اليه فلا بأس به وينزع عنه ثياب موته
 المخيطة التي مات فيها بحيث لا يرى بشئ من بدنه لئلا يسرع فساد
رئيسه جميع بدنه **ثوب خفيف** يجعل احد طرفيه تحت راسه
 والاخر تحت رجله اتيا على ما نقل به صلى الله عليه وسلم
ويوضع على بطنه شئ ثقيل من حديد كسيف ومراة ثم طين رطب
 ثم ما تيسر لئلا ينتفخ وينبغي صوت المصنف عليه احترامه
 والحق به كتب العلم المحترمة **ويستقبل به القبلة** كما لا يخفى
 فيما ولا ينافي ذلك وضع شئ على بطنه لان يوضع عليه أطولا
 ويؤيد بخر حرقه **ويجب** جعله **على نحو** **مري** من غير

قوله وفلا يجيء اليه من الناس
 والاعمال من الناس ولا اله الا الله
 لا بد له من رزقها وينبغي تيمنه
 المتيقن على ان يصليها الشاقول يمكن
 ففهمها

قوله كيف قال في السنة قال انه زوي الخو
 الشيف بوضع بطون الميت واقد من عشرة
 درهما التي بيد

قوله في السنة قال انه زوي الخو
 الشيف بوضع بطون الميت واقد من عشرة
 درهما التي بيد

قوله ما ذكر به وفي غير ذلك لاحتياجه الى الدعاء حينئذ **وبعد** يعني بعد ذلك

قوله ما ذكر به وفي غير ذلك لاحتياجه الى الدعاء حينئذ **وبعد** يعني بعد ذلك

فرض تحت لئلا يتغير ببداءة الارض ويجي عليه الفراش فيغيره
ويقول جميع ذلك اي الالتقاء على الشق الايمن وما ذكره بعد
ارفق بخارجه به بالمتحد معه ذكورة او انوثة **ويذكر له** عند
 فعل ما ذكر به وفي غير ذلك لاحتياجه الى الدعاء حينئذ **وبعد**
ببرارة ذمت بقضاء دينه **وانفاذ ذمته** حال ان تيسر ولا
 سأل وليه عزاءه ان يحالوه او يحالوا به عليه فان فعلوا يرى في كمال
 صوابه من الاجنبية والحكمة مع القس على خلو في القاعة للحاجة والمصلحة وتجب لمباداة على الوارث
 المد وعدم المسراتي واقرة ان مداد
 وفي الاثنى يوم الى به زيادة المقتضى لفظه
 اولى واخره في شرع البهية ايضا وقار في
 هو ظاهر في النهاية هو بعيد مدق
 قدره بالصلوة في التفتة
 وفيها كما دعا واسترحم قار وكبره تفتة
 يكره حاشا في نظم او نزل للنبي عنها ومعلها
 حية لم يوجد معها القيا لتايق رادونه
 ثم قارفات كانت بحق في بحر عالم وخت
 عن ذلك كله في المطا فاعا شبيه
 قوراد ايمن كذلك التفتة والامداد
 وفي المقتضى بالنهاية الاوجه ان كتته
 تبديل ائمة قار به قاصم وينبغي ان يجرى
 في صلوة الامام كذا قل في غنم تاه
 في الصلاة والتمسك والتمسك قار وظاهر
 ان كمالا كانه قار في الاثر كاهر
واقل الفصل فيقيم يده بالماء ولومن كافرا وبلا نية ثلاث
 المقصد منه النقاثة **وينبغي ان لا يفيض له الماء على يديه**
 اذا لم **النجاسة** فان متبه فزالها بالاعتبار في مرة واحدة اجزا
 عن غسل الخبث والموت كما يكفي في الحي في الحدث والخبث

قوله ما ذكر به وفي غير ذلك لاحتياجه الى الدعاء حينئذ **وبعد** يعني بعد ذلك

ورين

وليس ان يغسل في قيس لانه استوله وان يكون القيس خلقا او نجفا
 حتى لا يمنع وصول الماء اليه ثم ان اتسع ادخل يده في كفه والافق
 وخار يصبه فان تعذر غسله فيه ستر ما بين سترته وركبته مع
 جزء منها **وان يغسل في خلقه** بان لا يدخل عليه غير الفاسل ومعينه
 لانه قد يكون ببدنه ما يخفيه وللولى الدخول وان لم يغسل ولم
 يعن والافضل كما في الام فان يكون تحت سقف لانه استروان
 يرفع على نحو **لوح او سور** سقيما لذلك لئلا يصيبها لرشاش
ويقبل يده القبلة ويرفع منه ما يلي الراس ليحذر الماء عنه
ويغسل الفاسل ومن بعينه نظره وجوبا بين السرة
والركبة وجزء منها الا ان يكون زوجا او زوجة ولا شهوة
 وندبا فيما عدا ذلك فنظره بلا شهوة خلا في الاولى **الاحجية**
 الى النظر كمرقة المفعول من غيره والمتن كالنظر فيما ذكر
وبين مسح بطنه بيده اليسرى يخرج ما فيه لئلا يخرج
 منه شئ بعد غسله او تكففته ويكون ذلك **بعدا جلاسه**
 عند وضعه **على المقتسل** يرفق **ما نكلا** الى ورائه قليلا
ويستند ظهره الى ركبته اليمنى ويضع يده اليمنى على كفه
باليهام في نفرة قفاه ثم يمسح بطنه كما ذكر ويكون ذلك
 مع **فرض مجرة باليمنى** وكثرة مسح من المعين لتخفي
 الرائحة بل سين المبتخير عنده من حين الموت لا احتمال ظهوره

قوله رينف الفاسل الخ في الحن وغيره
 انما ليس كما قاله السبكي لا يغسل وجهه
 بخرقة من اذن ما يضعه على المقتسل وقد
 ذكره المذنب عن الشافعي وقار الشافعي
 الذي حفره عند ما انه يمسح ويكف
 احبهم بمصوبه الخ مدق
 قوله انما الحاجة قار في الصلاة
 ولا خلاف في انه لا يغسل الفاسل من صبر
 وغيره بغيره وادوية الفاسل من صبر
 مدق

Copyrighted material

شيء منه فتقبله راحة الجور **وبعد ذلك غسل سورتين** اي
 قبله ودبره **والنجاسة** التي حوالها كما يستنجي الحي **بخرقة**
 يلفها على يده اليسرى لتلاقي العورة ويلفها ندى بالفضل نجاسة
 سائر البدن كما اقتضاه كلامه ويفعل قدره ايضا لكن ائمتنا
 يفعل هذا بالخرقة الثانية لا بالاولى خلافا لما اقتضاه كلامه
ثم اخذ خرقة اخرى ولفها على يده اليسرى ^{سورتين} سبابة مبلولة
 بالآء ولا يفتح اسنانه لتلاقي سبقت الماء الى الجوف فيسرع
 ضارده **ثم ينظف بخرقه** مبلولة **انفقه** ونجس بها ما في
انفقه مما اذى ثم وضاه ثلاثا ثلاثا كما يحيى ثم مضمضه واستنشق
 ويميل فيهما راسه لتلاقي الماء الى بطنه ولا يكفي عنهما ما مر
 لانه كالسواك **وتتبع بغيره** **ما في** **انفقه** فظاهرا ذنبا وصميا
ثم بعد ذلك غسل راسه **ثم يحقنه بالسدر** ولا يمسك لئلا
 ينزل الماء من راسه الى الحية فيحتلج الى غسلا ثانيا **ويخرجها**
بمسطبرق **ثم غسل ما قبل منه** بان يفصل شقه
 الايمن ما يلي وجهه من عنقه **ثم الايسر كذلك** **ثم يحول الى**
 شقه الايسر فيفصل منه **ما اذير** بان يفصل شقه الايمن ما يلي
 القفا من كتفه الى قدمه **ثم يحول** **الايسر كذلك**
 ولا يمسك غسل راسه ووجهه كحصول الغرض بفصلهما او لا بل
 يبدل بصفحة عنقه فاحتها ويكره كبة على وجهه احترامه

وإنما

وإنما كره للحي ذلك لان الحق له وهذه الفضلة بكيفية المذكورة
 يندب ان يكون **بالسدر** او الحظي ونحوهما **ثم اذا**
 فرغ من غسل جميع بدنه بالماء ونحو السدر على الكيفية المذكورة
انزاله اي السدر او نحو **بصيا** **الماء الخالص من راسه الى**
قدمه **ثم ان لم تحصل النضافة بنحو السدر في الكيفية الاولى**
 على خلاف الغالب جعله في كل غسلة من غسلات التطهيف فاذا
 حصل النقاء صحت وجوبا الماء الخالص **وليس حيث تانية**
وثالثه بالماء الخالص كغسل الحي **وليس ان يتجرى الماء بالباد**
لانه يشد اليدين والمسخن برحمة نعم ان اخرج
 اليه لخنوخ وبرد كان المسخن اولى ولا يبالغ في تشخيصه
 لانه يسرع الغسل والماء المالح اولى من العذب ولا ينبغي ان **لاجل**
 يفصل بماء زمزم للخلاف في نجاسة الميت **وينبغي ان بعد**
انزال الماء عما يقدره من الرشاش وغيره ما امكن ويجب
 ان يتجرى في رالته نحو السدر الماء الخالص عما يسلبه الطهورية
 لما مر اول الكتاب نعم ليس ان يكون لكل غسلة من الثلاث التي
 بالماء الخالص في غسل غير المحرم مع قليل كافور وهو في الآلة
 لما صرح من امره صلى الله عليه وسلم به فيها ويكره تركه لانه تقوى
 البدن ويدفع الهواء وخرج باليسير الكثير بحيث يفيش
 التغيير فانه يلبي طهورية الماء بالتغير ان لم يكن صلبا

قد روي الحظي رتبة ثالثة في كتاب الطب
 ولا يترك قبل راسه اليه او اسفله
 شجرة القربا بنية اليه وهو تشبه القربا
 اسنى والمروق عند هذا المدينة انه المروق
 بورد الخاريس وعونه في نحو المراكب للفتنة
 برؤيه لاهج وميتونه بالخطي سدي

قد روي الحرم لما هو فيهم وضع
 الكافور في ماء وغسله انق نارة
 مذكور

قد روي ان لم يكن صلبا اما قبله الذي
 لا يخلو الماء منه فانه يخلو ولا يفر القربة
 وان غشي به الاواني الملاء يدور اوجب
 ناء حرماتش في كل يوم
 بدنه من الماء في كل يوم
 من الماء في كل يوم

وعلم ما نقرر ان نحو الشد وما دام الماء يتغير به الحبيبات عن الفضل
 الواجب والمندوب فليفسل من مرة الى رجله بعد الغسل المبردة
 له ثانيا بالماء الخالص متواليه كما قدمته وهو الاولي او متفرقة
 بان يستعمل الخالص بعد تمام كل غسلة من غسلات التوضيف
 ويكون كل مرة من التوضيف واستعمال الماء الخالص بعد غسلة
 ثم بعد فراغه من غسله **تشفيث** مع المبالغة في ذلك لئلا
 يتسبب كفاؤه فيسرع فساده وبه فارق نذب لترك التشفيث
 في طهر الحجي وسين ان يكون تشفيثه **بعد عادت تليين**
 اي تليين مفاصله عقب الفراغ من غسله ليسيقي ليها **ويكره**
اخلا شعره اي المية غير المحرم وظفره وان كان ما يزال المفطرة
 واعنا وازالة حيا لان اجزاء الميت تحترق فلا تنفك بذلك
 وفي ثم لا يجتن الا لقف نعم لوليد شعره بنحو صمغ ولم يصل الماء
 الى اصوله الا بها وجبت زالة اما المحرم افاضات قبل تحلله
 الاول فيجب ان يبقى اثر احرامه فلا يجوز ان يفعل به شي
 ما يحرم على المحرم بخلاف المعتد بعد الوفاة لانا نحرم نحو
 الطيب عليها انما كان للتفجع وقد زال بالموت **والا ولي بفيل**
الرجال الرجال فيقدمون على الزوجة واولاهم بالفصل واولاهم
 بالصلاة عليهم نعم الافقه هنا اولي من الاسن والاولى بعد
 الرجال الاقارب الرجال الا جانب ثم الزوجة وان نكحت غيره

قوله لم يجز ان يغسل ابراهيم ذلك
 وان غسسه ثوبا خيرا وقدر غسسه
 تحت طهارة تارة الحق عليه
 يحرم عما تحتها انتهى وقال القليوبي
 بعد غسله ثوبه به بلا صلوة لا بأس
 بغيره

قوله وان نكحت غيره
 فانه لا بأس به
 ثم

نعم النساء والمخارم **والاولى بالمرأة** اي يفسلها **النساء** لكن
 الاولى من ذات المحرمية وهي من لو فرغت ذكر حرم نكاحها وتقدم
 نحو القمة على نحو الحالة فان لم يكن ذات محرمية قدمت القرني
 فالقرني ثم ذات الولاء ثم مخارم الرضاخ ثم مخارم المصاهرة
 ثم الاجنبيات ثم والحائض كغيرها اذ لا كراهة في تفسيلها ثم بعد
 النساء الزوج وان نكح اختها او اربع سواها ويندب ان يتفق
 المستحقة بل فيها على يد يدهم رجال المخارم بترتيبهم الا في الصلوة
وشهدا المقدم المحرمية والاتحاد في الدين وعدم القاتل
 للورث وعدم **العداوة والقبضا والفتق** وبفيل **التي دامت**
 ولو مكانة وام ولد حيث لم تكن مزوجة ولا معتدة او مستبرة
 ولا مشتركة ولا مبعوضة والا امتنع عليه تفسيلها **وليس له**
تفصيل سيدا مطلقا لا انتقال ملكه عنها وكل من الرجال
 والنساء تفصيل صغير وصغيرة لم ييلفاحا الشهوة وتفصيل
 الخنثى الذي لا محرم له للحاجة ولضعف الشهوة بالموت
 وبه فارق حرمة نظرا لفرقيته له وهو حي **وحيث تقدر**
غسله بان اوى الى تربة **يحم وجوبا** بخلاف ما اذا ادى الى
 اسراع فساده بعد الدفن فانه يفصل **ولم يحضر** في المرة
الا رجل اجنبي او الرجل الا امرأة **اجنبية محتم**
 وجوبا ايضا لحرمة النظر حيث ادى الى شي من بدن الميت

قوله بام او اوى الى تربة اي
 حرق او ادخ او جثث في القبر
 لم يكن التوضيف او قد ارفاه
 وجدان بعد غسسه ويجزى غسسه واغارة
 الصلوة عليه مبدل

قوله وان نكحت غيره
 فانه لا بأس به
 ثم

وروي في الكفن واللباس

فصل في الكفن **واقل الكفن الواجب ثوب** لحصول السترة فلا
يكفي ما يصف البثرة مع وجود غيره لا في الرجل ولا في المرأة
ويجب كونه **ما يباح له ليسه** في الحياة كالحريير للمرأة أو
المكثف بخلافه للبالغ ولا يكفي بطين عند وجود غيره
ولو حشيشا لما فيه من الأذى بالميت ولا يجوز التكفين في متجنس
بما لا يعنى عنه عند وجود طاهر غير حرير ونحوه أمّا الطاهر
الحرير ونحوه فيقدم عليه المتجنس ولو نقد الثوب وجب
الحشيش ثم الطين فيكفي بالنسبة حتى الله تعالى ثوب **لما**
العورة فقط وهي في الذكر ما بين السرة والركبة وفي المرأة
ولوامه والخنثى غير الوجه والكفين أما بالنسبة حتى الميت
فيجب ثوب يعم جميع البدن إلا الرأس المحرم ووجه المحرمة
تكره له وسترا لما يفرق من التغير فالخاضع أن من خاف
مألا وسعة عورته ولم يوص بترك الزائد سقط الحرج
عن الأمة وبقي حرج ترك الزائد على الورثة بخلاف ما إذا
انتفى ذلك ومن ثم جاز للميت منع الزائد بأن يوصي بسعة عورته
فقط لأنه حق وليس له إلا بقاء وترك التكفين من أصله لأنه
حق الله تعالى ولغيره ثم استغرق دينه التركة منع الزائد على الأقل
وإن رضي بالورثة لأنه أوجب إلى براءة ذمته من التجمل ومن ثم
لم يكن للورثة أن يمنع من ثلث لفافه لأن المنفعة تقوده

قوله بخلافه للبالغ
الخنثى مدين

للميت

وروي في الكفن واللباس

للميت
وله المنع من الزائد على الثلث ولو في المرأة **وليس للرجل ثلث**
لفافه **ليستر** كل منها جميعا لبدن لما صح أنه صلى الله عليه وسلم
كفن فيها وكما لرجل غيره إذا كفن في ثلثة فالأفضل أن تكون
لفافه كذلك **وليس للمرأة والخنثى ثلث** **لأن** يستر عليها
وهو ما يستر العورة **ثم** بعد شد الأزار ينديب **قيص** يجعل
فوقه **ثم** بعد ليس القيص ينديب **فما** يغطي به الرأس **ثم** بعد
ذلك ينديب **لفافتان** تلف فيهما للاتباع في الانحناء وقيس
بها الخنثى احتياطا للستر **واللباس أفضل** من غيره لما صح
من الأئمة **والمنقول أفضل** من الجدي لان ماله البلى والمراد
بإحسان الكفن في جنس مسلم بياضه ونظافته وسبوغه وكثافته
لا ارتفاعه إذ يكره المبالغة فيه المنهي عنه نعم إن كان الوارث
محجرا عليه أو غائبا حرمت المخالاة فيه من التركة **والثوب**
القطن أفضل من غيره كما قاله البغوي لأن كفته صلى الله عليه
وسلم كذلك **ويجتزئ** ثوبا **الكفن** لغير المحرم وينديبان
يخر **ثلاثا** وإن يكون التبخير يعود وإن يكون العود غير
مطيب بالمسك **شعر** بعد تبخيره **بسطة** **أحب** **للفاف**
وأوسعها **ويذر عليه حنوط** **ويبسط فوقه** **أن** ويذر عليه حنوط
ثم الثالث كذلك للذليل سريع بلائها من بلاء يصيبها **ثم**
الميت على الثا لشرقة مستلقيا على قفاه **ثم يلصق**

قوله لغير المحرم أما هو فمخرج
كفته يدين

قوله من بلاء يصيبها
وكان وجب لبس أو فافان من شر البلاء
فلا بد منه بنحو غيره من الكفن مدين

تحریر جمادی الثانی ۱۲۸۱ھ بمطابق ۱۸۶۴ء

قورم و الفقرة الى ان لا يتيقن او ط
 وهي مطونة على انثرة و مزايا
 من تازم نفقته الزوجات من
 لا تازم نفقته مدين
 قورم و مزايا مطونة على قورم كزوجة
 في التحف غير المملوكة له و غير المكفلات
 على اذويه او ليس لها الا ذرية فله في
 مصلحتها نفقته انثرت فان لم يثبت
 نفقته فطاعه مدين

لو انهم يسمعون لها والذين يسمعون
يحيى قدام الرب ام
وهو قد مر عليه ومع السرايا الجارة فان ملائكة
في السموات يرونهم ايضاً
لو انهم يسمعون لها والذين يسمعون
يحيى قدام الرب ام
وهو قد مر عليه ومع السرايا الجارة فان ملائكة
في السموات يرونهم ايضاً

قوله ويذكر اسماعيل باسكان انا قال
 يا محمد اجعل امة قفا وله سبع ذوات
 لو اجمع الى الدفن لملأ الدنيا المطهر
 لظاهرا لا يكون طراستهم والشفعة في
 لا يماخا له الدفن لا طراستهم والشفعة في
 دفين

فصل في اركان الصلوة على الميت وما يتعلق بها اركان
 صلوة الميت يسبقه الاول النية كغيرها فيجب فيها ما يجب
 في نية سائر الصلوات من ذلك قرن النية بالكبيرة الاولى
 والتعرض للفرضة وان لم يقبل فرض كفاية وعلى المأموم نية
 الاقتداء ونحوه ولا يجب تعيين الميت ولا معرفته
 بل الواجب ان يميز كقصد في صلته لتمام الثاني من اركان
 اربع تكبيرات منها تكبيرة الاحرام لا يتبع ولا يفسد الزيادة
 عليها سواء الحسن وما فوقها الثالث قراءة الفاتحة لعموم خبر لا صلوة
 لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ولا تتعين في الاولى كما اقصمه كلام
 المصنف رحمه الله بل تجوز في الثانية وغيرها تناقض فيه
 الرابع القيام للقراءة عليه بخلاف الفاجز منه بقدر ما يضرط
 ثم يستلحق كما في سائر الصلوات المفروضة الخامس الخلوة
 على النبي صلى الله عليه وسلم بعد تكبيرة الثانية لفعل السلف
 والخلف السادس الدعاء للميت بخصوصه ولو طفا في
 يظهر كالتهم اعفر جنتنا وميتا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا
 وكبيرنا وذكرنا وانثانا اللهم من اجيبته شافا حيه على السلام
 ومن توفيته منا فوفه على الايمان ويزاد اللهم هذا عبدك
 وابن عبدك خرج من روح الدنيا وسعتهما وجوبه واجبا
 فيها الى ظلمة القبر وما هو لاقية كان يشهد ان لا اله الا انت

وشرط لصحة الصلوة تقدم غسل رجليه
 بشرط وكبره الصلوة عليه قبل تكبيرة فان مات
 بهدم ونحوه كوقوع ثوبا او حجر محقق
 فقد راها حيه وعندها رتبته لم يصلي عليه
 لما تنقذ بشرط وهذا هو المستند خلاف ما يحج
 من انما فرق بينه وبين الصلوة ان الشرط انما يثبت
 عند القدرة لصحة الصلوة لئلا قد يطعن
 بدفعه بها ان يكون قد مات قبل ان يشرع
 ان يركع الصلوة او قد مات قبل ان يركع
 هنا نهاية من جرح

وان محمد اعبدك ورسولك وانت اعلم به مني اللهم انه نزل بك
 وانت خير منزل به واصبح فقيرا الى رحمتك وانت عني من عذابه
 وقد جئتاك راعيتك اليك شفعا وله اللهم ان كان محسنا
 فزدني احسانه وان كان سيئا فتجاوز عنه وفيه فتنة الصبر
 وعذابه وافصح له في قبره وجا في الارض من جنبيه ولقد برحتك
 الامن من عذابك حتى تبعته امنا الى جنتك برحمتك يا ارحم الراحمين
 او اللهم اغفر له وارحمه ونحو ذلك بعد تكبيرة الثالثة لفعل من ذكر
 ولما صح من قوله صلى الله عليه وسلم اذا صليتم على الميت فاخلصوا له الدعاء
 السابع السلام كغيرها في جميع ما ذكر في صفة الصلوة ويجب
 ان يكون بعد الرابعة ولا يجب فيها ذكر كمن بين تطويل الدعاء فيها
 وينبغي رفع يديه خذ ومنكبيته في كل من التكبيرات ووضع
 يده بين كل تكبيرتين تحت صدره ولا اسرار للقراءة
 ولولا لما صح من ابي شامة رضي الله عنه ان ذلك من السنة والقوة
 للفاتحة لانه من سننها ولا تطويل فيه دون الاستسقاء والسورة
 وان صل على غائب لان سبها على التخفيف ما امكن ويشترط
 فيها شروط الصلوة ويشترط ايضا تقدم غسل الميت
 او يتمه بشرط لا تكفيه كن تكبر الصلوة عليه قبل التكفين
 وبصلي جواز ما ياتي على الخاب من غارة البلاد وسورها
 وعلى النعوت في البلد لما صح من انه صلى الله عليه وسلم صل على النبي

قوله لا تناقض فيه اطلاق الكلام عليه
 في ١١٤ طاب اكثره نصف صلوة بقطع الحرام
 والتمس منه ان هذا ما لا يتحقق عندنا
 ولا المتيقن والنهاية لا يجوز له قراءة بغير النية
 في تكبيرة والاولى اخرى مدق

وان محمد اعبدك ورسولك وانت اعلم به مني اللهم انه نزل بك
 وانت خير منزل به واصبح فقيرا الى رحمتك وانت عني من عذابه
 وقد جئتاك راعيتك اليك شفعا وله اللهم ان كان محسنا
 فزدني احسانه وان كان سيئا فتجاوز عنه وفيه فتنة الصبر
 وعذابه وافصح له في قبره وجا في الارض من جنبيه ولقد برحتك
 الامن من عذابك حتى تبعته امنا الى جنتك برحمتك يا ارحم الراحمين
 او اللهم اغفر له وارحمه ونحو ذلك بعد تكبيرة الثالثة لفعل من ذكر
 ولما صح من قوله صلى الله عليه وسلم اذا صليتم على الميت فاخلصوا له الدعاء
 السابع السلام كغيرها في جميع ما ذكر في صفة الصلوة ويجب
 ان يكون بعد الرابعة ولا يجب فيها ذكر كمن بين تطويل الدعاء فيها
 وينبغي رفع يديه خذ ومنكبيته في كل من التكبيرات ووضع
 يده بين كل تكبيرتين تحت صدره ولا اسرار للقراءة
 ولولا لما صح من ابي شامة رضي الله عنه ان ذلك من السنة والقوة
 للفاتحة لانه من سننها ولا تطويل فيه دون الاستسقاء والسورة
 وان صل على غائب لان سبها على التخفيف ما امكن ويشترط
 فيها شروط الصلوة ويشترط ايضا تقدم غسل الميت
 او يتمه بشرط لا تكفيه كن تكبر الصلوة عليه قبل التكفين
 وبصلي جواز ما ياتي على الخاب من غارة البلاد وسورها
 وعلى النعوت في البلد لما صح من انه صلى الله عليه وسلم صل على النبي

فصل في اركان الصلوة على الميت وما يتعلق بها اركان
 صلوة الميت يسبقه الاول النية كغيرها فيجب فيها ما يجب
 في نية سائر الصلوات من ذلك قرن النية بالكبيرة الاولى
 والتعرض للفرضة وان لم يقبل فرض كفاية وعلى المأموم نية
 الاقتداء ونحوه ولا يجب تعيين الميت ولا معرفته
 بل الواجب ان يميز كقصد في صلته لتمام الثاني من اركان
 اربع تكبيرات منها تكبيرة الاحرام لا يتبع ولا يفسد الزيادة
 عليها سواء الحسن وما فوقها الثالث قراءة الفاتحة لعموم خبر لا صلوة
 لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ولا تتعين في الاولى كما اقصمه كلام
 المصنف رحمه الله بل تجوز في الثانية وغيرها تناقض فيه
 الرابع القيام للقراءة عليه بخلاف الفاجز منه بقدر ما يضرط
 ثم يستلحق كما في سائر الصلوات المفروضة الخامس الخلوة
 على النبي صلى الله عليه وسلم بعد تكبيرة الثانية لفعل السلف
 والخلف السادس الدعاء للميت بخصوصه ولو طفا في
 يظهر كالتهم اعفر جنتنا وميتا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا
 وكبيرنا وذكرنا وانثانا اللهم من اجيبته شافا حيه على السلام
 ومن توفيته منا فوفه على الايمان ويزاد اللهم هذا عبدك
 وابن عبدك خرج من روح الدنيا وسعتهما وجوبه واجبا
 فيها الى ظلمة القبر وما هو لاقية كان يشهد ان لا اله الا انت

فصل في اركان الصلوة على الميت وما يتعلق بها اركان
 صلوة الميت يسبقه الاول النية كغيرها فيجب فيها ما يجب
 في نية سائر الصلوات من ذلك قرن النية بالكبيرة الاولى
 والتعرض للفرضة وان لم يقبل فرض كفاية وعلى المأموم نية
 الاقتداء ونحوه ولا يجب تعيين الميت ولا معرفته
 بل الواجب ان يميز كقصد في صلته لتمام الثاني من اركان
 اربع تكبيرات منها تكبيرة الاحرام لا يتبع ولا يفسد الزيادة
 عليها سواء الحسن وما فوقها الثالث قراءة الفاتحة لعموم خبر لا صلوة
 لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ولا تتعين في الاولى كما اقصمه كلام
 المصنف رحمه الله بل تجوز في الثانية وغيرها تناقض فيه
 الرابع القيام للقراءة عليه بخلاف الفاجز منه بقدر ما يضرط
 ثم يستلحق كما في سائر الصلوات المفروضة الخامس الخلوة
 على النبي صلى الله عليه وسلم بعد تكبيرة الثانية لفعل السلف
 والخلف السادس الدعاء للميت بخصوصه ولو طفا في
 يظهر كالتهم اعفر جنتنا وميتا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا
 وكبيرنا وذكرنا وانثانا اللهم من اجيبته شافا حيه على السلام
 ومن توفيته منا فوفه على الايمان ويزاد اللهم هذا عبدك
 وابن عبدك خرج من روح الدنيا وسعتهما وجوبه واجبا
 فيها الى ظلمة القبر وما هو لاقية كان يشهد ان لا اله الا انت

وانما يصلي على قبره
وانما يصلي على قبره
وانما يصلي على قبره

قوله وانما يصلي على القبر ولا
يذكره كما يحسن في الايام
واللحظة المحيطة اليه وليخط الفرض
بالصلوة على القبر كمن في التيمم وغيرها
نماز كل من علم به ولم يذكره
قوله على من بلغ اوافق بعده ان هذا
صنيفه والمقدمة النهاية واقوه شيخ
الاسلام والحظية والانياب وغيرهم
ان يصلي فراجع الاصلان اوردته
مدني

قوله كلاب في الروض وبالله قال
في الفرض بخلافه لا بد من الصلاة
في الروض الاخرى مدني

ثم انما يصلي
قوله وهكذا اي على ترتيب الارشاد في غير الصلاة
الاية لا قوله ولو اجتمع الخ فان امة الاسلام
في الارشاد لا يقدم على الاخر بل يأخذ التمسك
بأخرة الامم والبناء يكون بينها بالتورية وصورة
ذلك ان ياتي الشخص باب من امارة ثم ياتي اخر
منها بآية واحدة اية ثم امارة اخرى فانها
ايامهم في الاخرى واحدة اخرها لانه ثم عند قته
عصاة النبي عصاة الوفا ثم يقدم الحق
ثم عصية ثم مقتضى مقتضى ثم عصية وهكذا
ثم سلطان او ناسه عند نظام سبب ناله ثم
لو دنا ناله ثم مدني

قوله وانما يصلي على قبره
وانما يصلي على قبره
وانما يصلي على قبره

وانما يصلي على قبره
وانما يصلي على قبره
وانما يصلي على قبره

ثان
في درجة **قدم العدل لاسن** فالاسن في الاسلام على افقه
منه بخلاف ما مر في سائر الصلوات لان الفرض هنا الدعاء ودعاء
الاسن اقرب الى الاجابة ويقدم العدل الحر الا بعد على الفرض
الاقرب والافقه والاسن لانه اليق بالامانة لانها ولاية **فان**
اشترط في جميع ما ذكر وغيره كمنضافة الثوب والبدن وتسلخوا
قدم واحد **بقبره** ولو اوصى الميت بالصلوة لغيره لم يقدم
وان كان صالحا كغني لانها حق القربى كالأول **ولا يفصل الشهيد**
ولو حاضرا مثله **ولا يصلي عليه** اي يحرم غسله والصلوة عليه
لما صح عنه صلى الله عليه وسلم امر في قتل احد يدفنهم بغيره ولم يصليهم
ولم يصلي عليهم وحكمة ذلك ابقاء اثر الشهادة عليهم والتعظيم
لهم باستغنائهم عنه دماء غيرهم **وهو** اي الشهيد الذي لا يفصل
ولا يصلي عليه من مات في قتال او كافر واحد ولم يبق فيه حياة
مستقرة بسببه ولو برح دابة لنا الرمح او سلاحه او سلاح
سلم خطا او نردى في رعدة او جعل منامات يروا وان لم يكن به
اثر دم لان الظاهر موته بسبب لقتال بخلاف ما لو مات بغير
سببه او جرح فيه وبقى فيه بعد انقضاء حياة مستقرة فانه
ليس له حكم الشهيد فيما ذكر وان قطع بموته كن مات فجأة فيه
او بمرض او قتل اهل البقي او اغتاله مسلم مطلقا او كافر في غير
قتال **ويجب ان يزال عنه بغير غيره** وان حصل بسبب الشهادة

قدم في الفرض
مدني

قدم في الفرض
مدني

قدم في الفرض
مدني

وانما يصلي على قبره
وانما يصلي على قبره
وانما يصلي على قبره

ورم حصل بغير سببها وان ادت الى ازالة دمها لانه
 ليس كاشا العيادة **ويدين بدين نزع عنه الحرب ونحوها وان**
يكفن في ثياب المملوكة بالدم ولا يصلي على السقط اي تحرم القنوة
 عليها الا اذا ظهرت امارات الحياة بنبض او غيره كما لا يخرج
 بعد انفصاله فيجب حينئذ غسله وتكفينه والصلوة عليه
 ودقنه ليتيقن حيوته او ظهور اماراتها وصح اذا استهل البقي
 ورت وصلى عليه **ويقتل** ويكفن ويدفن وجوبا ان يبلغ اربعة
 اشهر اي مائة وعشرون حد نفع الروح فيه **ولا تظهر فيه امارات**
حياة ولا تجوز الصلوة عليه لان نحو الفصل اوسع بابا منها اذ الذي يقتل
 ما ذكر الا الصلوة اما اذا لم يبلغ اربعة فلا يجب فيه شيء من ذلك
 لكن يندب ان يوارى بخرقة وان يدفن **فصل في الدفن** ويجب
 تقديم الصلوة عليه **واقل الدفن حفرة تكفي للراحة وتحرس من**
السياع لان حكمة الذي صوته عن انهاء جسمه وانتشار رائحته
 المستلزم للتأذي بها واستفزاز جيفتها لتعوط حفرة تعفها
 ومن ثم لم يكف العساق وان منعت الوحوش لانها لا تكفي للريح والخرق
 بالحفرة ما لو وضع على وجه الارض ونبي عليه شايغها فانه لا يكفي
 الا ان تغذر الحفرة كما لو مات بسفينة والتاحل بعبد او به شايغ
 فيجب غسله وتكفينه والصلوة عليه ثم يجعل بين لوحين ثم يليق
 في البحر ويجوز ان يثقل لينزل الى القرار واكمل قبر واسع صالح

قوله 2 انه دفن ويحبه الله
 عليه اي لا دفن في الحفرة فانه دفن فيها
 انما كل دفن يعلم به ولم يذكر سقط بالصلوة
 على القبر بل لا يشر بالصلوة عليه سدي

فانما

قوله 2 انه دفن ويحبه الله
 عليه اي لا دفن في الحفرة فانه دفن فيها
 انما كل دفن يعلم به ولم يذكر سقط بالصلوة
 على القبر بل لا يشر بالصلوة عليه سدي

من امره صلى الله عليه وسلم بذلك **وضابط ارتفاع الكفن** قامة
وبسطة اي قدرهما من معتدل الخلق وذلك اربعة اذرع و
 نصف بذراع اليد وهي نحو ثلاثة اذرع ونصف بالذراع الممهور
ويحرم بنشه اي القبر قبل بلى الميت لا دخال ميتا اخر ولا غير
 ذلك احترام لما صاحبه **الا لضرورة** كان دفن بلا طهارة
 او لغير القبلة او في ثوب مغموس او ارض مغموسة او سقط في
 القبر متمول فيجب للبش في الاولين ما لم يتغير وفي الثانية وان
 تغير بخلاف ما لو دفن بلا كفن او في حره رفا نه لا ينش لحصول
 المستر المقصود من الكفن وحرمة الحر حره كونه تقا ولو استلح
 مال غيره وجبا للبش وشق جوفه ان طلبا للمالك وكذا يجب
 جوف من ماتت وفيه جنين رجبت حيوته وبش ايضا ان يحق
 بعد الدفن نحو نذابة وسيل او دفن كافرا بالحرم او احتيج لمشاهدة
 للتعليل على صفة فيه او لكون القاييف بالحقة باحد المتنازعين
 فيه **باب الزكوة** وهي لغة التطهير والاصلاح والمقا
 والمدح وشرعا اسم لما يخرج عن مال او بدن على وجه مخصوص وهي
 احدى اركان الاسلام ومن ثم كفر جاحدها على الاطلاق وفي القدر
 المجمع عليه وتيقا تل المتنع من اداها وتؤخذ منه وان لم يقابل
 قبرا **لا تجب الزكوة الا على الحر** ولو مبعضا امك بعفنه
 الحر نصا بخلاف الرقيق لانه لا يملك وان ملكه سيده ولا زكاة
 له

قوله 2 انه دفن ويحبه الله
 عليه اي لا دفن في الحفرة فانه دفن فيها
 انما كل دفن يعلم به ولم يذكر سقط بالصلوة
 على القبر بل لا يشر بالصلوة عليه سدي

قوله 2 انه دفن ويحبه الله
 عليه اي لا دفن في الحفرة فانه دفن فيها
 انما كل دفن يعلم به ولم يذكر سقط بالصلوة
 على القبر بل لا يشر بالصلوة عليه سدي

قوله 2 انه دفن ويحبه الله
 عليه اي لا دفن في الحفرة فانه دفن فيها
 انما كل دفن يعلم به ولم يذكر سقط بالصلوة
 على القبر بل لا يشر بالصلوة عليه سدي

قوله 2 انه دفن ويحبه الله
 عليه اي لا دفن في الحفرة فانه دفن فيها
 انما كل دفن يعلم به ولم يذكر سقط بالصلوة
 على القبر بل لا يشر بالصلوة عليه سدي

قوله 2 انه دفن ويحبه الله
 عليه اي لا دفن في الحفرة فانه دفن فيها
 انما كل دفن يعلم به ولم يذكر سقط بالصلوة
 على القبر بل لا يشر بالصلوة عليه سدي

قوله 2 انه دفن ويحبه الله
 عليه اي لا دفن في الحفرة فانه دفن فيها
 انما كل دفن يعلم به ولم يذكر سقط بالصلوة
 على القبر بل لا يشر بالصلوة عليه سدي

قوله 2 انه دفن ويحبه الله
 عليه اي لا دفن في الحفرة فانه دفن فيها
 انما كل دفن يعلم به ولم يذكر سقط بالصلوة
 على القبر بل لا يشر بالصلوة عليه سدي

على مكاتب الضعف ملكه ولا على سببه لأنه ليس مالاً له **المسلم**
ولو غير مكلف كالصبي والمجنون للخبر الصحيح فرضها على المملوك
والمراد بلزومها لغير المكلف أنها تلزم في ماله حتى يلزم لو لم
الذي يقتضيه وجوبها في مال المولى أجزائها ماله فلا امتلاك الكافر
فلا يلزمه أجزائها ولو بعد الإسلام لكنه إذا مات على كفره طولب بها
في الآخرة وعوقب عليها كسائر الواجبات ويوقف الأمر في مال الميراث
فإن مات مرتد بان أن لا مال له من حينها والإخراج الواجب في الردة
وقبلها **غير المخيين** فلا زكاة في مال الموقوف له لأنه لا تقبيل
جوده فضلاً عن حياته ويشترط أيضاً كون المال مملوكاً معيناً فلا زكاة
في أربع موقوف على نحو الفقراء والمساكين كما يأتي لعدم تعيين
المالك بخلاف الموقوف على معين واحد أو جماعة وتجب على من ذكر
بالشروط الآتية وإن كان عليه ديون بقدر ما في يده أو أكثر
وذلك أي وجوب الزكاة في **أنواع** خمسة أو ستة لأنها إما زكاة
بدن وهي زكاة الفطر وإما زكاة مال وهي ما متعلقة بالمعين
وهي زكاة النعم والمغشرات والنقدان والركاز والمعدن وأما
متعلقة بالقيمة وهي زكاة التجارة **الأول النعم** وهي الأبل
والبقر والغنم الأنسية فلا تجب في غيرها حتى المتولد منها
ومن غيرها بخلاف المتولد بينهما كما المتولد بين الأبل والبقر
والواجب فيه زكاة أحقاباً ولو جوبها شرط منها المصاب

ط
قود واليه ان عاوا الى الاسلام
اضحى الواجب بحرية الطوائف
حالة البروة كذا التجمع والسياسة
رغمها قال في الحق ويؤمن عدم
على من هو العطر مدني

قوله في حق قوله
خرج به عين الوقف فلا ركة
فيه مطلقا مدني

فقد انفسه كذا في الامداد والنهاية وفي
التحفة فقيده العظماء على غير محتاج اليه
لما انما انما فسيب شياه ابراهيم عليه السلام
عنه

فمى

الشيخ ابو بصير كوفي في صورة الله

في كل خمس من الابل الى عشرين منها شاة والمراد منها خدعة
او خدع ضمان له سنة او اجدع قبل تمامها او ثنية له سنوات
او ثني سنة كما ملتان وانما اخيرا الذكر هنا لصدق اسم الشاة به
في الخير اذا تاوها للرحمة لا للتأنيث وشرط الشاة هنا ان تكون
من غنم اليلد او مثلها او اقل منها قيمة وان تكون صحيحة وان كانت
ايده مراضا وعلم في كلامه انه يجب في العشرين شاتان وفي الخمسة عشر
ثلاث شياه وفي العشرين اربع وفي خمسة وعشرين بنت خاص و
هي ما الفا سنة كاملة سميته بذلك لان اسمها ان لها ان
تحمل برة اخرى فتصير من ذوات المخاض اي الحوامل ويجزي في اقل
من خمسة وعشرين وان زاد قيمة الشاة عليها وابن لبون ولو
خسئي وهو ما له سنتان وانما يجزي ان فقد ما اي بنت المخاض بان
لم يملكها او ملكها معيبة او مقصوبة ويجز عن تحصيلها بشراء او غيره
او مرهونة بموئل ولا فرق بين ان يباي ابن لبون قيمة بنت المخاض
او لا ولا يكلف تحصيلها بشراء او غيره ويجزي ما فرق ابن لبون
كالحقاق باواني لا ابن المخاض لانه لا جابر فيه بخلاف ابن لبون
وما فرق لان فضل السنة مجبر فضل الانوثة ولو كانت عنده بنت
مخاض كزمنة لم يجز ابن لبون لقدرته عليها ولا يكلفها الا ان كانت
ايده كراما ولا يكلف عن الحوامل خاملة وفي سنة وثلاثين
من الابل بنت لبون وهي التي تم لها سنتان سميت بذلك لان

قوله صحيحة في التمه فان لم يجد صحة فرق
فتبينوا وراهم ثم قال ومجزي ذلك انما
المراد فاذا فقد الواجب في فقهه
والا باطن حينئذ الدافع في التمام
فتمت والقصد او التناول
بكرطه الخ مدق

قرم اراين ليون لم اخراج بنت ايدون
في وجود ابن ليون ان لم يخلصت
عنده مدني
يا ابا لم يخلص اي عند اراة اخراج
ان انا لم يخلص من اجته مدني

قوله لم يجران بون ولم يهود منها
لا يفتح اخذ بجدان

از احوال بسیار ابراهیم
فرخانیان از خاندان

قد روي في نسخة
وروي في نسخة
لأنها كانت
بالحرفين

أما ان لها ان تضع ثانيا وتصير ذات لبن وفي **سورة**
حقه وهي التي تم **لثلاث** من السنين سميت بذلك لأنها
استخفت الركوب او طروق الفحل **وفي إحدى رستون جذعة**
الحجة وهي التي تم لها **أربع** من السنين سميت بذلك لأنها جذعت
مقدم أسنانها أي سقطت في ست وسبعين بنتا لبون وفي
أحد وستين حقان وكذا في مائة وعشرين وبعض
واحدة وفي مائة وأحدى وعشرين ثلاث بنات لبون
وفي مائة وثلاثين حقة وبنات لبون ثم في كل أربعين
بنات لبون وفي كل خمسين حقة والحاصل ان بنات
البون الثلاث تجب في مائة وأحدى وعشرين وتستم الى مائة وثلاثين
بنين متغير الواجب فيجب في كل أربعين بنت لبون وفي
كل خمسين حقة وفي المائة والثلاثين مائة وأحدى وعشرين
أحد عشر كما لا يخفى وان كان في مائة وأحدى وعشرين بنتا لبون
فكما لا يخفى ان بنتا لبون وحقتان وفي مائة وخمسين ثلاث حقان وهكذا
حواشي المصنف قال في نسخة ظاهر في جميع ما مر كتاب أبي بكر الصديق رضي الله عنه الذي كتبه لاسنن
كلهم في السنة المذكورة أنها أخذت
منه
ووجهه الى البحر من على الزكوة **وفي فقد واجب** كان فقدت
لبون وعنده ست وثلاثون **فإن شاء حصل ما دان** **سورة** الى أعلى
منه **بد رجة** كالحقة **واخذ جيرانا** يعني شاتين كالاصحية
يعني جيران في الأصحية بان يكون لكل من الصائتين سنة او لكل من
المائة من سنتان ويجزي ضائفة لها سنة وضاعفة لها سنتان

منه

منه

أبو بكر الصديق
أبو بكر الصديق
حقة

قد روي في نسخة حقة لو اتفق
فرضان في بقرتها خلت بنتا
وأربع ضعنات فان وجد ايام
تسعين لا غبطة للشيخين من غير ذلك
فإن لم تكن أيامها كرايم وان وجد
أحد عشر كما لا يخفى وان كان في مائة وأحدى وعشرين بنتا لبون
فكما لا يخفى ان بنتا لبون وحقتان وفي مائة وخمسين ثلاث حقان وهكذا
حواشي المصنف قال في نسخة ظاهر في جميع ما مر كتاب أبي بكر الصديق رضي الله عنه الذي كتبه لاسنن
كلهم في السنة المذكورة أنها أخذت
منه
ووجهه الى البحر من على الزكوة **وفي فقد واجب** كان فقدت
لبون وعنده ست وثلاثون **فإن شاء حصل ما دان** **سورة** الى أعلى
منه **بد رجة** كالحقة **واخذ جيرانا** يعني شاتين كالاصحية
يعني جيران في الأصحية بان يكون لكل من الصائتين سنة او لكل من
المائة من سنتان ويجزي ضائفة لها سنة وضاعفة لها سنتان

وفيه

قد روي في نسخة

أو عشرين درهما نفقة خالصة **اسلامية** وهي المراد بالدرهم
الشرعية حيث اطلقت نعم ان لم يجدها او غلبت بالمعشوقة لغيرها
ما يكون فيه من النفقة قدر الواجب ولا يجوز شاة وعشرين دراهم
الا ان كان الاخذ هو المالك ورضى بذلك والخبرة فيه للمعطي وهو
الساعي **او نزل الى اسفل منه** أي من الواجب بد رجة كبنات المخاض
في المثال المذكور **واعطى بخير تجبرون** يعني السائتين او عشرين
درهما وانما كان المدار على خبرة المعطي من المالك والساعي لظاهر
خبرنا الذي في البخاري وغيره ومصرفه بيتا لئلا فان تقدر
في ماله وعلى الساعي العمل بالمصلحة لهم في دفعه واخذه **ولا**
يجوز ان يصعد رجتين بجيرانا في تلك الحقة لعدم حجة
اليهم بخلاف ما اذا قدرت الحقة القرني في جهة المخرجة
فقط كان له مجدي وجبت عليه الحقة الابنت فخاص حيث
اراد النزول او من ازمته بنتا لبون الا جذعة حيث اراد الصعود
وكذا يقال في الصعود لاكثر من رجتين نعم لم يصعدوه ذر
مطلقا اذا اقع بجيران واحد ولا يصعد له من بابك عيب
لانه للتفاوت بين التليتين وهو فوق التفاوت بين التليتين
فصل في واجبات البقر ولا شيء في البقر حتى تبلغ ثلثين **وفي**
ثلثين من البقر تبقيهم ذكر وهو في سنة كاملة
بهي تبعا لانه يتبع أمه **وتبقيهم** أي وهي بنت سنة كاملة
وغيره

قد روي في نسخة
وروي في نسخة
لأنها كانت
بالحرفين

قد روي في نسخة
وروي في نسخة
لأنها كانت
بالحرفين

قد روي في نسخة
وروي في نسخة
لأنها كانت
بالحرفين

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام
موسى عليه السلام
موسى عليه السلام

هذا هو الكتاب الذي كتبه
 في سنة ١٠٠٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين
 في سنة ١٠٠٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين

هذا هو الكتاب الذي كتبه
 في سنة ١٠٠٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين
 في سنة ١٠٠٠ هـ
 في شهر ربيع الثاني
 في يوم الاثنين

غير مالك كالغاصب والمشتري شراء فاسدا لعدم التوم من اصله

اول عدم اسامة المالك وانما به **ولا في سائمة علقها الثالث**

بقية قطع التوم ولا تنفاد الا سامة كل الحول او علفت بنفسها

او علقها المالك في غير بقية قطع التوم قدر الاول لا شرفت على

المالك بان كانت لا تعيش بدونه بلا ضرر بين ثلاثة ايام فاكثر

لا تنفاد التوم مع كثرة المؤنة بخلاف ما دونها لقلة المؤنة

فيه بالنسبة الى ثناء الماشية ولا اثر لجره وقصد العلف ولا لا اعتد

في حوث ونحوه فالعامل بالفعل لا بالقوة في ذلك ولو جازا

لا زكوة فيها وان استأجره يؤخذ في مقابلة عملها اجرة للخبر

الصحيح ليس في البقر العوامل شي وقيل غيرها بشرطنا شير

استعمالها ان يستمر ثلاثة ايام او اكثر ولا يؤمن **باب**

زكوة النباتات اي النبات لا تجب الزكوة **الاية الاولى**

لا تؤا اي التي بقيت بها اختيارا ولو نادر او هي **الثاني**

الرطب والعنب دون غيرهما من سائر الثمار والخير الصحيح

فاما القثا والبطيخ والرمان فعن عني عن رسول الله صلى

الله عليه وسلم **ومن الحب الخنطة والقمير والاوز والذرة والحن**

والعدس واليساد والخص والباقا لا والتميا وليس في الخير

والجلبا

والجلبان والماش وهو نوع منه **وسائر ما بقيت** اي يقوم به

الاشنان غالبية **حال الاختيار** فتجب الزكوة في الجميع لو ردها

في بعضه والحق به الباقي وجه اختصا صا للرجوب ما ذكره

عنه ما لا يثبت كالزعفران والورس والمسل والقرطم والرمس والري

وحب الفجل والسمسم والبطيخ والقمير والرمان والزيتون وغيرها

وما بقيت لا في حال الاختيار كحب الفاسول والحنظل والحلبة

لان الاقييات ضرورية للحيا فوجب فيه حق لا ربايا المضرورات **وقضا**

اي المققات المذكور ثم كانا او جبا **خمس اوسق** فلا زكوة في اقل

منها الا في مسألة الخلطة المتبقية لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم

ليس فيها دون خمسة اوسق في المتر صدقة وقوله ليس في تمر ولا حب

صدقة حتى يبلغ خمسة اوسق من كل **وسق ستون صنعا** بالاجماع

والصناع اربعة امداد والميرطل وثلاث رطل بالبخاري

فجلتها الف وثمانية رطل بالبخاري **والاصح اربعة مائة وثمانية**

وسترون درهما واربعة اسباع درهم فيكون بالرطل المصري الف

رطل واربع مائة رطل وثمانية وستون رطلا ووضفا ودية وثلاثا

وسبعا درهم وبالاردنيا المصري خمسة ادواب ووضفا دروب وثلاث

اردب **وبيعبر ذلك بالكيل** كما ذكره المصنف بالاربعين

بالاردب والتقدير بالوزن انما هو للاستظهار واذ افاق

الكيل فان اختلفا فلقبا الارطال ما ذكره لم يبلغ بالكيل

فقد كحل الخنضل فيل يزل الى النزول
 مرارته ثم بقيت به احوال الفروقة

خمس اوسق لم تجب زكوة وفي عكسه تجب واعتباره بما ذكرنا يكون
 اذا كان **تمرا او زبيب** ان **تمرا** و **زبيب** **والا** بان لم يمتد ولا
 يترتب بان لم يات منه تمر ولا زبيب جسدان في العادة لو كان تطول
 مدة جفافه كسنة **فرطيا** او **عنيا** اي يؤخذ منه حال كونه رطبا
 او عنيا لان ذلك وقت كماله فيكل به نصاب ما يحف من ذلك ويعتبر
 الحب حال كونه **مصيفا** من **خوالتين** والقشر الذي لا يؤكل معه غالبا
 وكل من الارز والعلس يدخره قشره ولا يؤكل معه فلا يدخل في الحشا
 فنصاب عشرة اوسق نعم ان حصلت الاوسق الخمسة في دون عشرة اوسق
 كسبعة اعتبرت دون العشرة وتدخل قشرة الباقية والمحصى
 والشعير وغيرها في الحساب وان ازليت تنوعا **ولا يكمل جنس**
بجنس فلا يضم احدهما الى الآخر ليكمل النصاب اجماعا في التمر
 والرتيب وقياسا في الجيوب **وتضم الانواع بعضها الى بعض**
 قوله كبير وصحاني لما نوعان من انواع التمر ذكرت لما في اصل قوله
 منه ان اردت يدرك
 ليكمل النصاب وان اختلفا جودة ورياسة ولونا وغيرهما كبري
 وصحاني من التمر **ويضم العلس** وهو قوت صنعا واليمن وكل
 حشيش منه في كفاية **الى الحنطة** في اكمال النصاب لانه نوع منها
 بخلاف التلت لانه يشبه لونا والشعير طبعيا فكان جنسا
 فلا يضم الى احدهما **ويخرج** من كل من الانواع **بقسطه** ان **يصل**
 اذا **لا ضرر** **والا** بان لم يصل **اخرج من الوسط** رعاية للجباية
 فان اخرج من الاعلى وتكلف واخرج من كل حصته جاز لان
 قوله والملت يضم التين راكان اللام منه
 حب يثيبه بحنطة المروفة بالهنية بالز
 في الفروع والشعيرة الحنية والطبع الصفر
 الشعير يعرف بالمدنية يسمونه بنوعه اشد عليه
 مبركة

قوله لا يسل الى كذا
 بآل
 بآل
 بآل

بالواجب ورا دجيرا في الاولى **ولا يضم** في اكمال النصاب **تمر عام**
الى تمر عام آخر وان طلع تمر العام الثاني قبل جذاذ الاول ومثلهما
 الشجر الذي يثمر مرتين في عام بان اثمر نخل او كرم ثم قطع ثم اطلع
 ثانيا فلا يضم احدهما الى الآخر لان كل حل كثره عام **وكذلك**
الزروع فلا يضم زرع عام الى زرع عام آخر **ويضم** في اكماله
تمر العام بان طلقا نواته في عام واحد وان لم يقطع في عام
 واحد **وزرع** بان حصلت انواعه المتفاضلة بان اختلف اوقات
 بذرها عادة في عام واحد وان لم يقع الزرعان في سنة **بعضها**
الى بعض اذا الحصاد هو المقصود وعنده يستقر الوجوب والمزاد
 بالعام فيما ذكر اثني عشر شهرا عربية ولا فرق بين اتفاق واجب
 المظموين واختلافه كان سقي احدهما بمونة والاخر بدورها
فصل في واجب ما ذكر وما يتبعه **واجب ما شرب بغير**
مونة كالسقي بنحو مطر او نراوعين او قناة او ساقية حفرته
 الهز وان احتاجت لمونة **العشر** واجب **ما سقي بمونة** كالنوع
 والدوايب وكالماء الذي اشتراه او انقبه وغصبه **نصف**
العشر لما صح به قوله صلى الله عليه وسلم فيما سقيت العمداء والعيون
 او كان **عشر** يا **العشر** في رواية الامار والقيم وفيما سقي بالنضح
 نصف **العشر** في رواية بالسانية والمعنى في ذلك كثر المونة
 وخففتها والعشر في بفتح المثناة ما سقي بالليل الجاري اليه في حفر

في عام

قوله بان النخل اوقات بذرها
 لقوله المتفاضلة يعني ان الزرع الاول
 بذره عادة في عام واحد وان لم يقع
 الزرعان في سنة واحدة يضم
 بعضها الى بعض وامان تفاضلها
 او قنات غارة فانه يضم ايضا بعضها
 لغيره وقدر الحصاد في عام واحد
 عريته سواء وفي الزرعان في سنة واحدة
 قوله كان سقي احدهما بمونة والاخر بدورها
 العشر اول نصفه وانه عام

Copyrighted material

قوله ما سقي بالبيادر الزرع والشجر
الذي سقي بالبيادر الجارية اي وبقا البيادر
التي لا يهلل ولا تغرق من دوحه في حفرها صخره
وتسمى تلك الحفر عشارا وتسمى حارة
فيما اذ لم يعلوها وتسمى الصخرة الذي
تسرب منه نهر مجرى بالافانين عدني

قضا

قياسا على البيع **وبين** الامام ادنا بئنه **خروج الثمر** الشامل للرطب والقيث
على ما كره بعد به والمصالح لما صح انه صلى الله عليه وسلم امر بخرص
 القيث كما يخرص لثمر وحكته الرفق بالمالك والمستحق ولا خرص في
 الحث لاستتاره ولا في التمر قبل يد والمصالح لكثرة العاهات
 حينئذ ولو فقد الحاكم جاز للمالك ان يحكم عدلين غافقين فخرصا
 عليه لينتقل الحق الى الذمة ويتصرف في الثمرة كما ياتي **وشروط**
الخارص ان يكون ذكر اسلي حرا عدلا لان الخرص اجبار وولاية
 وانقضاء وصف ما ذكر منع قبول الخبر والولاية ويكفي خاوص واحد
 ولو اختلف خاوصان وقفنا الى البينان ويشترط كون الخاوصا را
 بالخرص لان الجاهل بالشيئ ليس من اهل الاجتهاد فيه **وبحسب ان يعم**
جميع الثمر والعقب بالخرص ولا يترك للمالك شيئا وان ينظر
 جميع الشجر شجرة شجرة **وتقدر ثمرها** وهو الا حوط او ثمة كل النوع
رطبائهم يا بسا لان الارصاب تتفاوت واذا خرص واذا يقتل
 الحق الى ذمة المالك لينفذ تصرفه في الجميع فلا بد ان يكون
 ما ذكرناه من الامام او القاضي في التضمين **وان يضمن المالك**
القدر ولو لم يملكه من الخرص من الرطب يكنا مزا ويقتل المالك
 ذلك التضمين صريحا ايضا **فينفذ ينتقل الحق الى ذمة**
ثم يعرف في جميع الثمر بيعا واكلا وغيرهما لا يقطع غلق
 المستحقين من المعين فان انتفى الخرص والتضمين والقبول

تضمیناً صد رجا: و دسته کان یغیر از ضمات
و غیر مستحقین

لم ينفذ تصرفه الا فيما عدى الواجب شاعبا **باب زكوة النقد**
الذهب والفضة ولو غير مضروبين وزكوة ربع العشر ولو حصل
من معدن وهو المكان الذي خلق الله فيه الجواهر لما صح من قوله
صلى الله عليه وسلم وفي الورق اي الفضة ربع العشر وخرج بهما
سائر الجواهر وغيرها والغرقا منها معدن للنماء كالمناشئة
السائمة بخلاف غيرهما **وفضاب الذهب عشرون مثقالا**
خالصة بوزن مكة تحديدا وان لم يساوي فضاب الفضة الا في
لردانه لما صح من قوله صل الله عليه وسلم ليس في اقل من عشرين مثقالا
يثنى وفي عشرين نصف دينار والمثقال اربعة وعشرون قيراطا وهو
اثنان وسبعون حبة من الشعير المقتدل الذي لم يقشر وقطع من
طرفيه مادي وطاق ولم يختلف جاهلية واسلاما **وفضاب**
الفضة مائة درهم اسلامي والدرهم اسلامي سبعة عشر قيراطا
الاخفى قيراط فيكون خمسين حبة وخمسي حبة فهو ستة واربون اذا
الدانق ثمان حبات وخمسا حبة ومتى زيد عليها ثلاثة اسباعه
كان مثقالا ومتى نقص من المثقال ثلاثة اعشاره كان درهما فكل
عشرة دراهم سبعة مثاقيل وكل عشرة مثاقيل اربعة عشر درهما
وسبعا درهم **وما زاد منها على ذلك** ولو بعض حبة **فيمتد**
اذ لا يقصر في التقدير كالمعشرات لا مكان التجزي بلا ضرورة بخلاف
المواشي وخرج بالعشرون والمائتين ما نقص منها ولو بعض حبة

ولو بعض

ولو في بعض الموازين وان راجح رواج التام فلا زكوة فيه الخبير
السابق وصح ايضا ليس فيما دون خمس اواق من الورق صدقة
ولا يكمل جش من بخس ويكمل لشوع بالنوع من الجنس الواحد
وان اختلفا جودة ورياءة ويؤخذ من كل نوع بالقسطان هل
والا فن الوسط لا يكفي ردي ومكسور عن جيد وصحيح بخلاف
عكسه **ولا يثنى في المفشوش من الذهب والفضة حتى يبلغ ثلثا**
لصفايا فيجند يخرج خالصا او مفشوشا خالصا قدر الزكاة
ويكون متطوعا بالفض ولا يجوز للولي اخراج المفشوش ولا يجوز
له التبرع بخاسه ومحل ان نقصت قيمة السبك ان احتجج الميم عن
قيمة الفض والاجا ز اخراجه ويصلق المالك في قدر خالص
المفشوش ويخلف ان اتقنه نديا وتصح المعاملة بالمفشوش
معينة وفي لذته وان لم يعلم غيارها ولو ملك ضابا في يده
نصفه خالا ونصفه الباقي مفصوبا ومؤثلا زكى النصف
الذي في يده خالا لان الميسور لا يسقط بالمسور **ولا يثنى في**
السلبي المباح اي غير الحرام والمكروه لانه معد لاستعمال مباح
كعوامل المولى **هذا اذا لم يقصد فقرا** سواء اتخذه بلا قصد
او قصد ان يستعمله استعمالا مباحا لو قصد ان يجره او يعيره لمن
يحل له استعماله وخرج بالعشرين والمائتين ما نقص منها
ولو بعض حبة بالمباح طاهر لعينه كالاواني وبالقصد

كقصد الرجل ان يلبس ويلبس رجلا حلي امرأة وان تلبس امرأة
 حلي رجل كسيف او بغير ذلك كثير مضروب صيغ حليا وكحلي
 النساء بالفتن في الاسراف فيه وسأكره استعماله كقبضة الشاة
 الكبيرة للحاجة او الصغيرة للزينة **وما انخرط به نية كثره نجيب**
الزكوة في ذلك كلما بالبحر في الاجماع واما في المكروه فيها
 لقياس عليه واما في نية الكثرة فلا تضره بهما عن الاستعمال فضا
 مستفهم عنه كالذراهم المضروبة **ولو ملكه بارث ثم مضى**
عليه احوال ثم علم به لزومه زكوة وكذا لو مضى عليه وهو
مكسر ولم يقصد اصلاحه بان قصد جعله تبرا او درهم
 او كنز او لم يقصد شيئا او اخرج انكساره الى سبك وصوغ وان
 قصد بها فتجب زكوة وينقد حول من حين انكساره لانه غير مستعمل
 ولا معد الى الاستعمال اما اذا قصد عند علمه بانكساره اصلاحه
 وامكن بالانجام من غير سبك وصوغ او مضى حول ولم يقصد
 اصلاحه ثم فصله بعد ذلك فلا زكوة فيه مطلقا في الاولى وان
 دارت عليه احوال ولا يقيد الحول الاول في الثانية لبقاء صورته
 ولا انكساره لا يمنع الاستعمال فلا زكوة فيه وان لم ينو اصلاحه
ويشترط الحول في وجوب زكوة للخبير المتابع **وفي الزكاز**
 اي الزكوز وهو المدفون الا في الخمس للخبير الصحيح فيه بذلك ولا تـ
 لامؤنة فيه بخلاف المعدن **والسكك** يشترط فيه **في هذه**

وعكسه

قوله في الاول
 اي في المعدن الاول
 وهي لو مضى عليه
 مكسر ولم يقصد اصلاحه

لانه

الزكاز

لانه انما اشترط لتحصيل النقا فيه وكل واحد منهما نقا بغيره وشروط
الزكاز وان يكون نقلا اي ذهب او فضة مضروبا او غير
 مضروب وان يكون **نقلا** وهو غشرون شقلا في الذهب وما
 مما درهم في الفضة ويكفي بلوغه مضابا ولو مضى الى مال اخر له
 فان كان دون مضاب من الذهب والفضة ومضابا من غيرهما
 لم يجب فيه شيء لانه مال مستفاد من الارض فاخص بماتج الزكوة
 فيه قدر او نوعا كما معدن وان يكون **من الجاهلية** المذنبين
 قبل بعثته صلى الله عليه وسلم وقد وجد اهل الزكوة في موات بدا
 الاسلام وان لم يحكمه ولا اقطع او بدار الحرب وان كانوا يذبون
 عنه او في ملك اصيله من الموات سواء وجد به بالحفر او بالطمار
 السيل او بالخير الارض او بغير ذلك او في قلع غادية ثم وار
 الاسلام وقد عموت في الجاهلية **ويشترط ان لا يعلم ان ملكه**
 بلغته الدعوة وشاندا ولا فهو في وخرج ثامنا وجد في طريق
 نافذا ومسجد وما دونه مسلم ارضي او سطا هذه موات ارويحد
 عليه ضرب الاسلام بان كان عليه او على شاعه قرآن او اسم
 ملك من ملوك الاسلام فانه لقطة ان لم يعرف مالكه وكذا
 لو شك في انه اسلامي او جاهلي او ظهر او شك في انه ظهر
 بسيل ونحوه او لا **فصل في زكوة التجارة** وهي ثقليل
 المال بالمطارعة لغرض الربح وفي مال التجارة الذي لا زكوة
 في عينه لولا التجارة كما في الخيل والرقائق والمتولد بين احد النعم

لا يملكه الا في

Copyrighted material

وغيره وغيرهما من سائر العروض وما يتولد منها من نتاج
 وثمرة وغيرهما **رابع العشر** اتفاقا كما في النقدين لأنه يقرم
 بها وشروطها أي التجارة حتى يجب الزكاة في مالها **سنة الأول**
 التي لا تجب زكوة في عينها لولا التجارة دون النقد
 لأن الزكوة تجب في عينه كما مر **الثاني نية التجارة الثالث**
لغير ان النية المذكورة بالتملك أي بأول عقد لينضم قصد
 التجارة إلى فعلها نعم لا يحتاج إلى تجديد هذا في كل تصرف
الرابع أن يكون التملك بمعاوضة محضه وهي التي تفقد
 نفسها والعوض كالبيع والهبة بثواب والاجارة لنفسه أو ماله
 أو ما استأجره أو غير محضه كالصدقة وعوض الخدم **وط**
الاستحلاف ما ملك بغير معاوضة كالارث والهبة بلا ثواب
 والصيد وما اقترضه أو ملكه بأقالة أو رد بعيب فلا زكاة فيه
 وإن اقترن به نية التجارة لأنه لا يعد من أسبابها لا تنفاد المعاوضة
 ولو اشترى بها صبغا ليصبغ به أو دباغا ليدفع به للناس صار
 مال التجارة قلزمه زكوة بعد مضي حوله وإن لم يتوعد من نحو
 الصنيع عند معامكا أو ضابونا أو ملكا أو ملكا بفلسه أو بعجن به لم
 لم يهر كذا ذلك لأنه يستهلك فلا يقع مسلما إليهم **الخامس**
أن لا ينضم مال التجارة حال كونه ناقضا عن النصاب
 ينقده أي يقوم به في أثناء الحول **فن** نقص ينقده **بأنه**

المعرض

الذي

خ

عن النقص في أثناء الحول كان اشترى عرضا بصلب ذهب وودعه
 ثم باعه في أثناء الحول بتسعة عشر مثقالا **انقطع** حول التجارة
 لتحقيق نقص النصاب حسنا بالتخصيص بخلاف ما لو فرض ينقده
 لا يقوم به كان باعه في هذا المثال بمائة وحسين درهمين فضة ونقص
 ينقده يقوم به وهو نصاب وأكثر فانه لا ينقطع في هذا المثال كالأول
 بعرض لا استواءهما في عدم التقويم بهما والمبادلة لا تنقطع حول التجارة
السادس أن لا يقصد القينة بمال التجارة في أثناء الحول ففي
 قصد بشئ معين من ماله ذلك ولولا استعمال محرم انقطع حول
 التجارة فيحتاج إلى تجديد قصد مقدارنا للتصرف بخلاف مجرد
 الاستعمال بلا نية قينة فانه لا يؤثر وإنما اثر مجرد نية القينة
 دون مجرد نية التجارة لأن القينة هي الاستاك للانتفاع وقد
 اقترنت نيتها به فاثرت بخلاف التجارة فانها تقبل المال كما علم
 مما عا مر ولم يوجد حتى تكون نيتها مقترنة به **رواجها**
رابع عشر القيمة لا العرض لأنها متقومة ومتعلقة كما دل عليه
 قول عمر رضي الله عنه لمن يبيع الادم قومه وأد زكوة
 والمراد بربع عشر القيمة آخر الحول لأنه وقت الجوب كما يأتي
 فلو آخر الأخراج بعد التمكن منه فنقصت ضمن ما نقص لنقص
 بخلافه قبله وإن زادت ولو قبل التمكن أو بعد الأتلاف فلا شيء
 عليه **ويؤم مال التجارة** حتى نؤخذ ربع عشر القيمة **ببعض**

المال الذي اشترى العوض به نصابا كان او بعضه وان لم يملك باقيه ولو ابطال السلطان او لم يكن هو الغالب لان اهل ما بيده واقرب اليه من نقد البلد **فاذا لم يبلغ به نصابا فلا زكوة** وان بلغ بغيره او يقوم بنقد البلد الغالب دراهم كانا ورناله **ان ملكه بغيره** للقينة او بنحوه او نكاح او بنقد وليني او جعله فاذا حال عليه الحول يحمل فيه نقد **فوق** بنقده جريا على قاعدة المتقوم كما في التالف ونحوه او يحمل لان قد فيه اعتبارا قرب البلاد اليه ولو تساوى نصابا **بالغالب** زكيا وان لم يساوه بغيره او تساوى بغيره لم يترك **فان غلب نقدان** ونم باحدهما نصابا **قرب** او يحمل منهما **تحريرا ولا يشترط كونه** اي مال التجارة يبلغ **نصابا** الا في اخر الحول فتى ببلغه اخره وجبت زكوة والا فلا سواء اشتراه بنصابا او بدونه وسواء باعه بعد التقويم بنصابا او بدونه لانه اخر الحول وقت الوجوب فقطع النظر عما سواه لا اضطرابا لقياس **فصل في زكوة الفطر** فالاصل فيها قبل الاجماع الاختيار للصحيحة الشيعية والمشهور انها وجبت كرمضان في السنة الثانية من الهجرة الثانية والخلاف فيها شاذ منكر فلهذا بناج حكاية الاجماع المذكورة **وجبت زكوة** **الفطر بشرط** **ان يكون** **وقت وجوبها** بان يكون حيا بالصفات الالهية عند غروب الشمس ليلة العيد بان يدرك اخر جزء من رمضان واول جزء

في شوال

من شوال لاضافتها الى الفطر في الخبر وايضا فالوجوب نشأ من الصوم والفطر منه فكان لكل منهما دخل فيه فاستند اليهما دون احدهما لتلايلهم **التحكم** **فلا تجب على ميت بعد الغروب من ولد ونكاح وطلاق وملك من ولا سقط بما يحدث بعده** من نحو موت ومزول ملك كعتق وطلاق ولو بانثا وارثا وعنى قريب ولو قبل التمكن من الاداء لم يحد رها وقت الوجوب نعم ان تلف المال قبل التمكن سقطت كما في زكاة المال **ومنها ان يكون المخرج سلبا** فلا تجب على الكافر اي في الدنيا كما مر اول الباب لانها طهرت وهو ليس من اهلها وهذا بالنبذة لنفسه اما مسلم سوعليه مؤنة فلا فيلزمه اخراجها عنه ويخرج به بلانية هذا في الكافر الا صلى اما المرتد فان عاد الى الاسلام وجبت فطرة نفسه ايضا والا فلا **وان يكون حرا** **او متقنا** فلا تجب على رقيق ولو مكاتب المضعف ملكه وانما لم تلزم سنيته في الكتابة الصحيحة لانه معك لا جنيي فعلم انه لا يلزم الرقيق فطرة زوجته وان لزمته نفقتها في كسبه بل ان كانت امته فعلى سيدها او حرة فيثاني **ومنها ان يكون المخرج عن نفسه** او مؤنه مؤسرا **ان يكون** **ما يخرج به فاضلا من مؤنة وموتة** **منه** **بجيب** **عليه مؤنة ليلة العيد** **وموتة** لان مؤنة وموتة مؤنة في هذا الزمن ضرورة فاعتبر الفضل عنهما وان لم يعتبر زيادة على

وهو التزج به مخرج

نحوه
٦ التزرها

قرره في بيان انه فطرة عليها وعلى زوجها كمن من النفقة او على نفسه

اليوم واللييلة المذكورين لعدم ضبط ما وراهما **فأضلا عن ذلك**
ثوب له او لمونه **بليق** **ب** اي بكل منهما منصبا ومروءة ومنه يقص وسرايل
 وعامة ومكعب وما يحتاج اليه من زيادة للبرد والتجمل وغير
 ذلك مما يترك للفلس لان ذلك يبقى للدين والفطرة ليست باسدة
 من الدين **وعن مسكن** له او لمونه **ومن خادم** له او لمونه **تجمل**
 كل منهما **اليه** اي الى ما ذكره المسكن والخادم ويليقان بمصا
 قيا ساعلى الكفارة ولا يمان الخواج المحضة كالثوب فان كانا
 نفيسين يمكن ابداهما بلا يقين ويخرج التفاوت لزومه ذلك
 وان كانا شالوفين والحاجة للمسكن واصحته وللعبد تعم الحاجة
 لاجل منصب من ذكر او ضعفه لاجل عمله في ما شئته واخره
 بل يبيع فما لفطرة العبد المحتاج اليه فيها والحاجة الى ما ذكر
 تمنع تعلق الوجوب ابتداء وما اذا وجد فلا ترفعه فاذا تقلت
 الفطرة بالذمة صارت دينيا يباع فيها نحو المسكن والخادم وهل
 يعتبر الفضل عما عليه من الدين الذي لله اولاد في فيه فما قدر
 المعتمد منه ان الدين يمنع الوجوب فاذا لم يكن المخير فاضلا عنه
 لم يلزمه الفطرة **وكما تجب الفطرة عليه** عن نفسه **كذلك**
تجب عليه ثمن في نفقته وقت غروب الشمس ليلة العيد
من المسلمين فلا تجب فطرة الكافر وان وجبت نفقته لقوله
 في الخبر من المسلمين ولا نسا طهرت للقتال من الغزو والرقب

لا يدرى ما هو
 لا يدرى ما هو

كا

كما ورد والكافر ليس من اهله ومجمله في الكافر الا صلى اما الرقيق
 المرتد فتجب فطرته ان عاد الى الاسلام **في زوجة** ولو رجعت
وبائن خامل ولو امة لوجوب نفقتها بخلاف البائن غير الخامل
 ولو لزمه اخدام من وجبة فان اخذ منها استرها لزمها فطرته
 ايضا او اجنيبة فلا وفي مصنفاتها صاحبها يتخذها بنفقته
 باذنه **ولا تجب فطرة نائمة** بخلاف التي جل بينهما وبين
 الزوج **ولا فطرة زوجة اب ومولودة** وان وجبت نفقتها لازمة
 للاب مع اهله فيحتاجها الولد بخلاف الفطرة **ولو امر الزوج**
 بان كان قنا او حتر اليس معه ما يفضل من ثمن **لم يلزم زوجة**
الحرة فطرته وان كانت غنية كمن بين لها ارضا جها حرة
 في الخلق ولما لزمته متدامة مزوجة بمسرح او عبد الكمال
 تسليم الحرة نفسها بخلاف الامة اذ سيدها ان يوافيها ويتخذها
ونه ولد وان سفل **والله** وان علا **لغيره** بخلاف
 الوالد القني والولد القني والقادر على الكفاي لا يجب نفقتها
 حشدة **ومملوك** ومنه المكاتب كتابة فاسدة والمعلق عتقه بصفة
 وام الولد والمرهون والحجاني والمدبر والموجر والمومي بصفة
 والابق وان انقطع خبره والمقصوب فتجب فطرته في الحال كما
 تجب نفقته ولان الاصل فيمن انقطع خبره بقاء حيوت
 ولا تجب فطرة من وجبت مؤنة من بيت مال او على المسلمين

قد ورد في مصنفاتها ان غدا الصبر الا ان يذكر
 وهو ان جنيبة من ائمه زكياتا وهو ظاهر
 في غارته وان عاد الى الاسلام كما كانت
 وان لم تقبله لست احب اليه الا بغيره من الجوع
 وتعد القوي وعنه واعتده المني قار
 لا بغيره من الجوع وتعد القوي وعنه واعتده المني قار
 ٥٢ نساء وجرت عينا رافق في النفقات
 من وجوب فطرته لانه نفقة
 كما تمنا التي نفقة من وجوب
 اربعة نفقة من نفقة البهجة انه يتصور
 الاول لها فانما كان لها نفقة ومقدرها النفقة
 فان نفقة اهلها في حالها انما كان لها نفقة
 كفايتها كالمطامير التي لا ينفق الا بها
 لم تدر نفقة فطرته انما النفقة الا انما نفقة
 ايضا وان كانت غنية من

لا يدرى ما هو
 لا يدرى ما هو

وقن بيت المال والمملوك للمسجد والموقوف عليه ولو على غير معين
وان وجبت نفقة **والواجب** عن كل رأس **صناع** وهو قد حال
بالمصري لا سبيقي تقريرا هذا فيا يكال اما لا يكال كالا قط
والجبن فيعياره الوزن فيعتبر فيه الصاع بالوزن لا بالكيل وهو
خسة ارطال وثلاث بالبخاذي واربعة ارطال ومضف وربع رطل
وسبع اوقية بالمصري وانما يجزي صناع **سليم من العيب** فلا
يجزي الميب بنحو غش او سوس او قدم غير طعمة او لونه او ريحه ولا
اقط فيه ملح يعيبه وان لم يفسد جوهره فان لم يعيب وجب بلوغ
خالصه صناعا ولا يجب الملح في الكيل ويجب كونه **زغالب قوت البلد**
سواء المعشر كالحب والتمر والزيت وغيره كالا قط واللبن
والجبن فينظر طر ان يكون في كل منها زبدة لبعض لثبوت بعض
المشرا والاقط في الاخذ وقيل بهما الباقي اما المحض والسن
واللحم والدقيق والستوق والاقوات التي لازمة فيها والاقط
واللبن والجبن المنزوع واللبن فلا يجزي شئ منها وان كان
قوت البلد لانه ليس في معنى ما نص عليه والعبارة في ذلك
نبال قوت محل المؤدي عنه لا المؤدي لانها وجبت عليه ابتداء
ثم تحملها المؤدي فلا يجزي من ثالب قوت المؤدي عنه ولا
من ثالب قوت المؤدي او قوته لتشوق النفوس الحالب
في ذلك المحل ومن ثم وجب صرف الفطرة لفقره بلدا المؤدي

قوت كل منهما اي نفقة المذكورة
وهي الاقط واللبن والجبن
ومنه يبراه الاقط المعروف بالسن
بالهبة المعروف بالمصير لا يجزي
لان من يجزي

عنه لا بلدا المؤدي فلو كان الرقيق والزوجة مثله ببلد والميتد
او الزوج ببلد آخر صرفت من غالب قوت البلد الرقيق او الزوجة
على ستمحق بلدها لا بلدا الميتد او الزوج ويختلف الغالب باني
النواحي والازمان والعبارة بغالب قوت البلد في السنة لا غالب
وقت الوجوب **ويجزي ادع على** فالاقيسات وان كان انقص
في القيمة **عن الادنى** فيه ولا عكس **فالتمرا على** اقبانا من
الزبيب **والثغير** **اعلى منها** وان قد **رعى بعضه** اي الصاع فقط
اي دونه باقية **اخرجه** وجوبا للخبير الصحيح اذا امرتم بامرافات
منه ما استطعتم ومحافظة على الواجب بقدر الامكان **وعند**
الضيق يجب ان تقدم **نفسه ثم زوجته** لان نفقتها اكدر
ثم ولده الصغير ثم اباه وان علا ولومن قبل الام ثم الام
وانما قدمت الام في النفقة لانها الحاجة والام احوج واما الفطرة
فللتطهير والشرف والاب اولا بهذا فانه منسوب اليه ويشرف
بشرفه **ويجوز للمالك** دون الوالي **التجمل في زكاة الفطر**
بعد دخول رمضان فيجوز اخراجها ولو قال ليلة رمضان
لانفقاد السبب الاول اذ هي تجب بسبعين رمضان والفطر
منه فجاز تقديمها على اخذها دون تقديمها عليها كزكاة
الماله وسبباني بغير اجزاء المجمل **ولتين احوال الفطرة** **لا**
دكونه بعد فجر يوم الفطر **وقبل صلاة العيد** ان فعلت

اول النهار كما هو الغالب **وفي** لا مبره قبل الخروج اليها في
 الصحيحين فان اخرت الصلاة من المباداة بالاداء اول النهار
 توسعة على المستحقين وانتظارا لمحو القرب والجوار افضل في زكاة
 المال فيأتي مثله ههنا ما لم يؤخرها عن يوم الفطر **ويجوز تأخيرها**
عن يوم بلا عذر كيفية ماله او المستحقين لان القصد غنائهم عن
 الطلب فيه لكونه يوما للفتنة سرور ومن ثم ورد اغنؤهم عن طوف
 هذا اليوم ويلزمه القضاء فورا ان اخره بلا عذر **فصل**
 في النية في الزكاة وفي تعجيلها **وتجيب النية بالقلب** ولا يشترط
 النطق بها ولا يجزئ وحده كما في الصلوة وغيرها **فينبغي** المزي
هذا زكاة مالي ولو بدون الفرض لانها لا تكون الا فرضا بخلاف
 الصلوة والصدقة لكن الافضل ذكر الفرضية معها **ونحو ذلك**
 كذا فرض صدقة مالي وصدقة مالي المفروضة وكذا فرض صدقة
 او الصدقة المفروضة على الوجه بخلاف صدقة المال فقط
 لانها قد تكون نافلة وفرض المال لانه قد يكون كفارة ونذرا
ونجوز تقديم النية على الدفع بشرط ان نقارن عزلا الزكاة
 او اعطاها للموكل وبعده وقبل التفرقة كما تجزي بعد العزل
 وقبل التفرقة وان لم نقارن احدهما **ونجوز تفويضها للموكل**
ان كان من اهله بان يكون مسلما مكلفا اما نحو الصبي
 والكافر فيجوز توكيده في اداها لكن بشرط ان يعين له المدفع

اليه ويتعين نية التوكيل ان دفع من ماله باذن المالك **وتجيب نية**
الولي في زكاة القبي والمجنون والسفيه ولا ضمنها المقصود
 ولو دفعها المزيك للامام بلا نية لم يجزه نية الاطام **ومضى** المتشع
 دفعها **اخذها لاطام** او نأيه منه فمرا ثم ان نول المتشع عند اخذ
 منه اخبراه **والا وجب على اخذ** النية فان ترك اتم ولا تجزي
 عن المالك **ومجنون** للمالك دون الولي كما مر **تعجيلها** اي
 الزكاة في الحول **قبل** اخر الحول **وبعد** انعقاده بان يكمل النية
 في السائمة والتقدين دون عروض التجارة لما صح ان يصل الله عليه
 وسلم ارضى في التعجيل للعباس وهو مرسل لكن عضده وورود
 معناه في الصحيحين وقول جمع من الصحابة رضي الله عنهم بخلاف
 ما لو عجل عن معلوفة سيمسبها او عن دون نصاب فانه لا يجزي
 مطلقا وانما يجوز التعجيل **لغلام فقط** وفي الثمار **بعد**
بدو الصلح وفي الزروع **بعد اشتداد الحب** ولا يجوز قبل
 ذلك لانه لا يظهر ما يمكن معرفة مقداره تحقيقا ولا ظنا
 بشرط اجزاء المعجل ههنا وفيما مر في زكاة الفطر ان يبقى المال
 اهلا للوجوب **اخرا الحول في الحول** ودخول شوال في الفطرة
 وان يكون القايض في اخر الحول او عند دخول شوال مستتبها
 والمال المعجل عنه باق **فان** ما تالمالك او القايض قبل ذلك
 او اذ قد القايضا وغابا واستغنى مال غير المعجل كزكاة اخرى

ولو معجلة اخذها بعد الاولى ونقص النصف او زال عن ملكه وليس
 مال التجارة لم يجزه المعجل بخروج عن الاهلية عند الجوب ولا يضر
 عروض مانع في المستحق زال قبل الحول وكذا لو علم استحقاقه
 او حيوة واذا لم يجز المعجل لفوت شرط ما ذكرنا وتلف النصاب
 الذي عجل عنه كله وبعضه **استرد** في القايض ان علم القايض
 القبض وبعده انما زكاة معجلة ولو لم يقول المالك له هذا زكاة
 المعجلة كما لو عجل اجرة الدار ثم انهدمت في اثناء المدة نعم لو قال
 المالك له هذه زكاة في المعجلة فان لم تقع زكاة فهي نافلة لم يسترد
 ولو اختلف المالك والقايض في مثبت الاسترداد كعلم القايض
 بالتعجيل صدق القايض بيمينه لان اهل عدم الاسترداد واذا
 زاد المعجل **لم يلزمه رد زكاته المنفضة** ولو حكم بالدين في المخرج
 والصوف على المطر ولا ارض نقص صفة حدث بيده قبل حدوث
 سبب الرجوع والقايض والمالك اهلان للزكاة كحدوثها
 في ملك المستحق فلا يطالب بشئ منها **سنة** اذا حال الحول
 على المال الزكوي وجبت الزكاة وان لم يتمكن في الاداء فابتداء
 الحول الثاني من تمام الاقل لانه التمكن ويجب عند اخر الحول اذا الزكاة
 على الفور اذا تمكن بان حضر المال والمستحق وحلى المالك من ماله
 ديني او دينوي فان اخر الاداء بعد التمكن ضمن قدر الزكاة وان
 تلف المال وله انتظار قريب وان بعد وجار واخرج ماله لم يكن

هناك من يضر بالرجوع والعري فيجزم التاخير مطلقا لان دفع ضرره
 فرض فلا يتركه لفضيلة ومع جواز التاخير لذلك يضمن ما لو
 تلف في مدة التاخير ايضا اما مات قبل التمكن فلا يضمنه
 بل يسقط قسطه وتعلق الزكاة بالمال بتعلق شركة فالمستحق
 شرك في المالك بقدر الواجب ان كان في الجنس والا فله فيقدر
 قيمته فيمتنع عليه بيع القدر المذكور ورهنه فاذا باع النصاب
 او بعضه ورهنه بعد تمام الحول صح الا في قدر الزكاة نعم مال التجارة
 يجوز بيعه ورهنه لان متعلقها القيمة لا العين ومن له دين حل وقد
 على استيفائه بان كان على ملي خاضع باذل او جاحد وعليه بينة
 او يعلم القايض او على غيره وقبضه لزما خراج زكوة حتى للأحوال
 الماضية لوجوبها فيه كما تجب في الضال والمغضوب والمرهون
 والغائب وما اشترى ثم حوله قبل القبض وجب عنه باسرو نحوه
 لملك النصف وحولان الحول لكن لا يجب الاخراج من ذلك الا عند
 عود المغضوب والضال وامكان التبرع للغائب مع الوصول اليه
 فيخرجهما حيث شئ من جميع الاحوال الماضية **فصل في قيمة الزكاة**
 على مستحقها والاصل في ذلك قوله تعالى انما الصدقات للفقراء
 والمساكين الآية **وبجب صرف الزكاة الى الرحودين من الامانة**
 الثمانية فان وجدوا كلهم يحمل الزكاة وجب
 الصرف ولا يجوز ان يحرم بعض الاصناف فان فقد بعضهم وبعض

اخذ الصنف ردت حصته من فقدوا والفاضل عن كفاية بعضهم على
 بقية الاصناف ونصيب المفقود من اخذ الصنف على بقية ذلك
 الصنف ولا ينقل من ذلك شيء الى غيرهم لا بخصا ولا مستحقا فيهم
 ومجمله اذا انقص بعضهم من كفايتهم ولا ينقل ذلك الى الصنف الاخر
 اما لو عدت الاصناف كلهم في البلد او فضل عنهم شيء فانا الحل في ذلك
 والفاضل في الثانية ينقل الى جنس المستحق باقرب بلد الى بلد الزكاة
 فعلم انه لا يجوز للمالك ولا يخرجه نقل الزكاة مع وجود مستحقها
 بموجب المال حال الوجوب عنه الى غيره وان قربت المسافة لان ذلك يوشى
 اصناف البلد بعد امتداد اطاعهم اليها **وهم الفقراء** والفقير من
 ليس له زوج ولا اصل ولا فرع يكفيته نفقته ولا مال ولا كسب يقع
 موقعا من كفاية مطعمها وملبسها ومسكنها كمن يحتاج لعشرة ولا يجد
 الاثلاثة وان كان صاحبها شيئا للناس وكان له مسكن او ثوب يتجمل
 به او عبد يخدمه وان تعد ما يحتاجه من ذلك ولا اثر لقدرته على
 كسب حرام او غير لا يوق بمروته ومن ثم افتى القرابي بان لا رباب البيوت
 الذين لم يجز عاداتهم بالكسب اخذ الزكاة ويعطى من غايته ما له بما
 القصر قال الفقهاء بشرط ان لا يجد من يقرضه او باجل الى حضوره
 او حلوله لامن دينه قدر ماله الا ان صرفه في الدين والمكفي
 بنفقة قريبه الاخذ من باقي الشهام ان كان من اهله احتى متى
 يلزمه نفقته ولو لم تكف الزوجة بنفقة زوجها اعطيت من

المساكين وليس لها ان تعطين زوجها المستحق من زكواتها **والفقير**
 الثاني **المساكين** والمسكين من له ما يند مستداما حيا جنة بملك
 او كسب حلال لا يقدركه ولا يكفيته كمن يحتاج الى عشرة وعنده ثمانية
 لا تكفيه لكفاية الا لثبته بحاله من مطعم وملبس ومسكن وغيرها
 مأمرا وان ملك اكثر من نصيب والعبرة في عدم كفايته وكفاية
 الفقير بالعم الغالب بناء على ان اصح انها يعطيان كفاية ذلك
 ولا يمنع الفقر والمسكنة اشتغاله عن كسبه بحسنه بحفظ القرى
 او بالفقه والنصير والحديث او ما كان الة لذلك وكان يتانى
 منه ذلك فيعطى ليتفرغ لتحصيله لعموم نفعه وفقره وكونه
 فرض كفاية ومن ثم لم يعط المشتغل بنوافل العبادة وما حوزم
 الخلوات لان نفعه قاصر على نفسه ولا يمنعهما ايضا كسب المشتغل
 بما ذكر ان احتاجهما للتكسب كما لمؤدب والمدرس باجرة او للقيام
 بفرض من نحو افتاء وتدريس من غير اجرة لان ذلك من الحاجات
 المهمة وكذلك كسب من يعطى نفسه او غيره وكسب لوعظ
 وان كان في البلد واعظ يجله في كتب التواريخ المشتملة على
 الوقائع ودون تراجم الرجال ونحوها وكسب اشترائه الخالية
 عن نحو الاقايق والمواظظ ومن له مقدار ينقص رزقه عن كفايته
 يعطى تمامها ومنه نذر مسموم الدهر ولم يكن ان يكسب مع القوم
 كفايته جاز له الاخذ وكذا امر يكسب كفايته لكنه يحتاج للنكاح فله

أخذ ما ينكح به لانه من تمام كفايته **والصنف الثالث الغافلون** اي الذين
 وهم انواع الاول من استدان لدفع فتنه بين متنازعين فيعطى ما
 استدان كذلك وان كان غنيا بنقدا وغيره لعموم فقعه
 من استدان لقرض ضيف وعمارة مسجد وفنطرة وقل اسير وغوا
 من المضاعف الغائبة فيعطى وان كان غنيا لكن بغير نقد والثالث
 من استدان لنفسه لطاعة او مباح او لمصلحة وصرفه في مباح والمباح
 وصرفه ان غرق في قضاء باحتيا ولا وكنته لا يصدق فيه ولمصلحة وصرفه
 فيها لكتبتاب وغلب على الظن صدقة في توبته فيعطى في هذا الاحوال
 كلما قدر دينه ان حصل وعجز عن وفائه ثم ان لم يكن معه شيء اعطى
 الكل والا فان كان بحيث لو قضى دينه ما معه تمكن ترك له لمعه
 ما يكفيه واعطى ما يقضي به باقي دينه **والرابع الضائع** فيعطى ان اعسر
 وحل المضرون وكان ضامنا لمعسر او مؤسرا يرجع هو اليه كان ضمه
 بغير اذنه ومن قضى دينه بقرض استحق بخلاف من مات وان لم
 يخلف وقاد **فروع** دفع زكوة لمديونه بشرط ان يرد هاله عن دينه
 لم يحزه ولا يصح قضاء الدين لهما فان نوى ذلك بلا شرط لم يضر
 وكذا ان وعد المدينون بلا شرط ولا يلزمه لو قال بالوعد ولو قال
 لمدينه افض ديني وارده لك زكاة فاعطاه يدين من الدين
 ولا يلزمه اعطائه ولو قال لمدينه جعلت ديني الذي عليك
 زكوة لم يحزه بل لا يدينه قبضه منه ثم دفعه له عن الزكاة ان سار

نوع معصية

والصنف الرابع انباء التبديل اي الطريق سمو ابد للسلامتهم
 لها **وهم المسافرون او المريدون للسفر المباح** بان لم يكن معهم
 ما يكفيهم في سفرهم فتن ما فر كذا ذلك ولو لنزهة او كان غنيا بجنازا
 بمحل الزكاة اعطى وان كان كسويا جمع كفاية سفره لا ما زاد بسبب
 السفر فقط هذا يا ان لم يكن له مال او ما يوصله الى محل ماله واياها
 ان قصدا لرجوع ويعطى ما يحمله ان عجز عن المشي وطال سفره وما يحل
 عليه زاده وصناعه ان عجز عن حملها تجلوا في المسافر سفر معصية ما لم يتيب
 اولا الذي له لمقصود صحيح كالهائم **والخامس الغاملون غلها** وهم
 الساعي الذي يبعثه امام لاختد الزكوة ومعيته واجب وشرطه لفقه
 بما فرض اليه منها وان يكون سليا مكلفا حرا عدا كرا سليا بصيرا لانه
 نوع ولاية والكاتب والخاشر الذي يجمع ارباب الاموال والعريف
 الذي يعرف ارباب الاستحقاق والحاسب والحافظة والجدي والنجابي
 ويراد قيم بقدر الحاجة وليس منهم الامام والوالي والقاضي بل رتبهم
 في خمس الخس والذي يستحقه الغامل اجرة مثل عمله فقط فان استوفى
 بالثمن ذلك بطلت الاجارة والزايد من سهمه على اجرة يرجع للمدني
والسادس المؤلف قلوبهم وهو اصنافا لاول ضعفاء
 البشة في الاسلام فيعطون ليتقوا اسلامهم والثاني شريف في قومه
 مسلم يتوقع باعطائه اسلام بقلته والثالث مسلم يقيم بغير
 من شعورنا كيف نسا من يلبس من الكفار وما نفى الزكوة والرابع يكفينا

والقاسم

او من قاسم

شر البغاة الخامس من يجي بالصدقات من قوم يتعدوا رسال شاع
 اليهم وان لم ينفوا وشروط اعطاء المؤلف باقساما حثيا خطا اليه لا يؤ
 ذكر اعلى المعتمد ولا يعطى من الزكاة كافر الا لتالف ولا لغيره نعم
 يجوز ان يكون الكتاب والحال والحفاظ ونحوهم كفارا مستاجرين منهم
 العامل لان ذلك جارة لا زكوة **السيايع القراءة المذكور المنطوقين**
 بالجهد بان لم يكن لهم رزق في الدنيا وهم المراد بسبيل الله في لاية
 فيعطى كل منهم وان كان غنيا كفايته وكفاية حمولة الى ان يرجع من
 نفقة وكسوة ذهبا با ويايا واقامة في السفر ونحوه الى الفتح وان
 طالت اقامته مع فرس ان كان يقاتل فارسا ومع ما يجمل في سفره
 ان عجز عن المشي وطال السفر وما يجمل زاده ومساعدته لم يطق
 حمله اما المرتزق فلا يعطى من الزكوة مطاقتا فان اضطررنا اليه
 الغنا غنيا واما من امواله لا من الزكوة **والثاني الكتابيون كناية**
صحيحة وهم المراد بالرقاب في لاية بخلاف فاسد كناية لانها
 غير لازمة من جهة السيد وانما يعطى صحيحها ان عجز عن الوقاء
 وان كان كسوبا فيعطى ولو كان بغير اذن سيده او يعطى السيد
 باذنه قدر الدين الذي عجز عنه ولو قيل حلول النجوم ويرد ما
 اعطيه من الزكاة بزوائده المتصلة ان راق بان عجز نفسه
 لعدم حصول الفتح او اعتقه سيده تبرعا او ببراءة او بادره
 عنه واذا هو من مال اخر لعدم حصول مقتضويه ويصدق

بلا يمين مدعي فقرا ومسكنة او عجز عن كسب لا في تلف مال معروف
 او ولد الا باخبار عدلين او عدل او امرائين او اشتهر بين الناس
 ومدعي ضعف لا بقبلة اصناف المؤلف الا بذلك ومدعي رادة
 غزو ويكفي تصديق سيد مكاتب وداين غارمر او الاخبار والاشتهار
 المذكور وشروط اخذ من هذه الاصناف الاسلام والحرية وان لا
 يكون هاشميا ولا مطالبيا ولا مولى لهم وان انقطع حسن الحسن
 عنهم ولا يعطى احد بوصفين في حالة واحدة بخلاف ما لو اخذ فقير
 غارم ما يفرم فاعطاه غزومه فانه يعطى بالفقر **واقل من يعطى من كل**
صنف من ذلك اذا فرق المالك بنفسه او وكيله **ثلاثة من كل**
 عملا باقل الجسع في غير الاخيرين في الاية وبالقياص عليه فيها ويجب
 المتوية بين الاصناف وان تفاوتت حاجتهم لا بين احوال الصنف
 فله ان يعطى الثمن كله لفقير واحد الا اقل متولى فيعطى الفقير
 اخرون فان اعطى واحدا الكل وتم غيره من ذلك الصنف غرر
 اقل متولى من ماله **الا اذا انحصروا** في احوال يسهل عادة ضبطهم
 ومعرفة عددهم ولم يريدوا على ثلاثة من كل صنف او زادوا عليها
ورقة الزكوة بمخارجهم فانه يلزم المالك الاستيفاء لا يجوز
 الاقتصار على ثلاثة اذ لا مشتق في الاستيعاب خيذ وفيما اذا
 انحصر كل صنف او بعض الاصناف في ثلاثة فاقبل وقا وجوب
 فلا يضرهم حدوث غني او غيبة او موت لاحد بل حقهم باق بحاله

قد روي ان انقطع حسن الحسن هذا هو ذهب الشافعي
 وكان ذكره كذا واجب كما نذر والكفارة ورواه
 في اصنفه انقطع والباقي ان كان تادكا للصلوة
 وانه ينفقها لا لاوليه كجسي ويجوز بخلافه في طرا
 نذيره ولم يجز عليه فانه ينفقها ويجوز دفعها
 لقاسق الا ان علم انه يستعين بها على موعيته فيجوز
 جنيته وان اجزاء ولا يملك اخذها ورواهما
 وانما توكيله مدعي

في دفع نصيب الميت لو ارثه وان كان هو المذكي لا يشاركهم قاره
 عليهم ولا غائب عنهم وقت الوجوب فان زادوا على ثلاث
 لم يملكوا الا بالقسمة الا العامل فانه يملك بالعمل **والا العامل**
فانه يجوز ان يكون واحدا اذا حصل بهم الغرض بل اذا استغنى
 عن الواحد بان فرق المالك سقط سهم العامل **فصل** في
 صدقة التطوع وهي سنة متأكدة للاحاديث الكثيرة المشهورة
 وقد تحرم كان يعلم من اخذها انه يصر فيها في معصيته وقد تجب كان
 وحيد مضطرا او معه ما يطعمه فاضلا عنه **والفضل الاسرار**
بعد صدقة التطوع لانه صلى الله عليه وسلم عد من التبعة الذين
 يستظلون بالعرش من اخفى صدقة حتى لا تعلم شماله ما انفق
 يمينه نعم ان اظهرها مقتدى به ليقصد به ولم يقصد رياء ولا
 سمعة ولا تاذي بالآخذ كان الاظهار افضل **بخلاف الزكاة**
 فان اظهرها لادنام افضل مطلقا وكذا للمالك الا في الاموال
 الباطنة **والفضل التصديق على القريب** لانه اولى من الاجنب
 والافضل تقديم **القريب** فالقريب من المحارم وان لزمه نفقته
والزوج والزوجة فهما في درجة الاقرب ثم بعد الاقرب والزوجة
 الافضل تقديم **الابعد** من الاقارب وتقدم منهم الاقرب فالقريب
 رحا ثم بعد سائر الاقارب الا افضل تقديم **محارم الرضاع الصغار**
 ثم الولاء من الاجانبين ثم من جانب **والفضل تقديم الجار** هو اولى

ان خشي ضررا

قوله في درجة الاقرب ثم الزوج
والزوجة

قوله لا يهدى الا قارب ثم
غير المحرم فالزوج ثم الاب
ومن جهة الام سائر مدني

قوله
منه اني بين فاذا زوج عتيقة
في مستوفى فلو ولد لها عتيقا
من الجانبين فبين اولاد من هو راجع
واحد من التبعة ثم المولى من اعلاهم ثم اسفل
افضل من زوجة الميت والزكاة انما اذا كانوا من جهة
الاستحقاق في ذلك الكسرة والنداء والوقت والارضا
ولما لم يجره البر ما هلك فيه المحتسبون اوله ثم غيره

صلى

حتى من القريب لكن بشرط ان يكون دارا القريب بجعل لا يجوز
 نقل زكاة المتصدق الى اليه والا قدم على الجار الاجنبى وان
 بعدت داره **والفضل الصدقة على العبد والقريب والاجنبين**
 والا شد عداوة اولى لما فيه من السالف وكسر النفس **وعلى اهل الخير**
والمتحاجين فاما اولى من غيرهما وان اخضع لغير قريب ونحو
والافضل تحري الصدقة في سائر الايام الفاضلة كالجمعة
 ورمضان سيما عشرة الاواخر وعشرة ذي الحجة وايام العيد
والاماكن الفاضلة كالحكمة والمدنية وبيت المقدس وليس المراد ان
 من اراد التصديق في مفضل من تاحير والى الفاضل بل ان
 اذا كان في الفاضل ثباتا كذلة الصدقة وكثرة ما فيه اغتناما
 لعظيم ثوابه والافضل تحريها والاستكثار منها **عند الامور**
المهمّة كالغزو والكرب والمرض وفي الحج والمستغفرانها ارجى
 لقضاء الحاجة وتغريج الكرب وتتم سنة عقب كل معصية
والفضل ان يتصدق باي حجة لقوله تعالى ان تالوا المبررات
 تنفقوا مما يحبون وبكرة الصدقة بردي وجديعه وما
 فيه شبهة ولا ينافى من التصديق بالليل وسين ان يتصدق
 بثوب اذا ليس جديعه غيره وليس من التصديق بالبردي وثله
 ما اعتد من التصديق بالبردي دون الفضة **وان**
يكون تصدقه مقررنا يوجب نفسه وبشرط ان لا يكون

قوله بردي في الايام القربى ان المراد
بالبردي عرفا قال في بردي ان التصديق
بالفردوس والثوب يلقى ليس في البردي
مدني

قوله
في مستوفى
من الجانبين
فبين اولاد
من هو راجع
واحد من
التبعة ثم
المولى من
اعلاهم ثم
اسفل

من لم يبيت لصيام قبل الفجر فلا صيام له وهو محمول على الفرض
 بفريضة الخبر الباقي في النقل ولا يضر وقوع منافع كاكل وجماع
 بعد النية ولا يجزي مقارنتها للفجر ولما ان شاك عندها فارتأى
 مقدمة على الفجر او لا بخلاف ما نوزى ثم شك اطعم ام لا او شك
 بها واهل نوى ليلته ثم تذكر ولو بعد مضى اكثر النهار بخلاف ما لو
 مضى ولم يذكر **دون النقل** فلا يجب التثبيت فيجزية نية **قبل**
الزوال لما صح انه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة يوم ما هل عنكم
 من عدا قالت لا قال فاي اذا اصوم ولا يدمن اجتماع شرائط الصوم
 من الفجر للحكم عليه بانه صائم ثم ناول النهار حتى ثياب على جميعه
 اذ صومه لا يتبعض فلو اصبح ولم ينو صوما ثم غضمض ولم يبالغ
 فسق ما المضمضة الى جوفه ثم نوى صوم قطوع صح وكذلك
 ما لا يبطل به الصوم **وجب التقيين** ايضا للمنوي من فرض كرمضا
 او نذرا وكفارة ومن نفل له سبب كصوم الاستسقاء وغيره امر
 امام او موقت كصوم يوم الاثنين وعرفة وعاشوراء واما امر
 البيض كن معنى وجوب التقيين في النقل المذكور بقسميه ان
 بالبتة كخياره لان الصحة متوقفة عليه ولو كان عليه قضاء
 رمضان من او صوم نذرا وكفارة ومن نفل له سبب من جهات
 مختلفة فنزاه صوم عن رمضان او صوم نذرا وكفارة لجاز
 وان لم يعين عن قضاء ايها في الاولى ولا نوع في الباقي

١٠ الثواب المحقق

لان كراهة جنس واحد دون نية الفريضة في صوم الفرض فانما لا يجب
 لان صوم رمضان من البالغ لا يقع الا فرضا بخلاف الصلاة فان
 المخافة وان كانت جمعة تقع نفلا وعلم من كلامه ان اقل النية في رمضان
 ان ينوي صوم عن رمضان والاكل ان ينوي صوم عن رمضان
 او اذ فرض رمضان هذه السنة ثم تعا لتستمر عن اعدادها **ولو شح**
ليصوم او شرب لدفع العطش نذرا او امتنع من نحو الاكل خوف
 الفجر **كفاه** ذلك ان خطر بباله الصوم بالصفات التي يشترط التمرق
 لها تضمن كل منها قصد الصوم وكذا لو شح لتيقن على الصوم
 وخطر بباله ذلك **الثاني الاسالك عن الجماع** فيفطر به وان لم
 ينزل اجماعا بشرط ان يصعد روزه واضح **عند العلم بتحرمة** ومع
 كونه مختارا **وعن الاستبراء** بيد يعني وعند بعد الانزال بليس
 ثم ينقص لسد الرضوخ واستنى بيده او بيد حليمة لانه اذا افطر
 بالجماع بلا انزال فالانزال مباشرة فيها نوع شهوة اولى اما الانزال
 بنحو فكه ونظر وضم امرأة بجائل وان رق فلا يفطر به وان
 تكررت الثلاثة بشهوة اذ لا مباشرة كالاحلام لكن يحرم تكررها
 وان لم ينزل كما لتقبيل في الفم او غيره لمن لم يملك معه نفسه
 من جماع او انزال لان فيه فريضة لا فساد العبادة بخلاف ما اذا
 ملكها معه فان تركه اولى ولا يفطر به من ما لا ينفق من لسانه
 وان انزل كل من عضو ميان وان اتصل ولو حرك ذكره لغرض

سواء اوحكته فانزل لم يفطر لتولده في مباشرة مباخره ولو قبلها
ثم فارها ساعة ثم انزل فان كانت الشهوة مستجيبة والذكر قائما
حتى انزل والا فلا ولا يضر امتناع الخنثى المثلث ولا وطؤه باحد
فوجبه لاحتمال زيادته وخرج بما من الجاهل والناسي المحدث وتقررت
اسلامه وسنته ببادية بعيدة عن العلماء والمكره فلا يفطرون
بالجماع ونحوه لعذرهم **الثالث الاستساق عن الاستساق** فيفطر
من استدعى اليه عما مد له لما اختار وان لم يعد منه شيء الى جوفه لانه
مفطر لعينه لا لعود شيء منه ولا يضر تقيؤه شيئا نا ولا جهلا ان عذره
ولا يغير اختياره لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم من ذرعه القوي الي
غلبه وهو صائم فليس عليه قضاء ومن استقبله فليقض **الرابع الاكل**
عن دخول عين وان قلت كسبه او لم تزل عادة كحطائه من حد
الظاهر في منفذ مفتوح مع تعدد دخولها واختياره والعلم
بانه مفطر الى ما يسمى جوف الكلب من الاذن والاحليل وهو يخرج
البول في الذكر واللين من الثدي فاذا ادخل في شيء من ذلك شيئا
فوصل الى الباطن افطر وان كان لا ينفذ منه الى الدماغ في الاولى
اوله بجأوز الداخل فيه الحشفة او الحكة في الثانية لو صوله الى
جوفه وكخر بطة دماغ وصل الى اذنه من مامومة وان لم
يصل الى باطنها وكجوف وصل اليه طعمه في نفسه او غيره بانه
ولا يفطر وصولها الى شاقه لانه ليس بجوف او وصل اليه دواء في شاقه

او حقنة او سقوط وان لم يصل الى باطن الامعاء والدماغ اذا
وراء الخشوم وهو اقصى النف جوف وانما يفطر بالواصل
الى الحلق ان وصل الى الباطن منه ومخرج الهن والها والباطن ومخرج
المعدة والحناء المصحلة طاهر ثم دخل الفم الى منتهى المصلة والنف
الى منتهى الخشوم لحكم الظاهر في الاضطرار باستخراج القيء اليه
وابتلاع النخامة منه وفي عدم الاضطرار بدخول شيء فيه وان امسكه
وفي انه اذا تنجس وجب غسله وله حكم الباطن في عدم الاضطرار
باب ابتلاع الريق منه وفي سقوط غسله عن نحو الجنب وفارق وجوب
غسل الجناسه عنه بانها الفحش واندر فضيق فيها ما لم يضيق
في الجنابة وانما يفطر باذخال ما ذكر **الى الجوف بشرط دخوله اليه**
من منفذ مفتوح كما تقرروا من ثم **لا يفطر تشريب المسافر**
بتشليلت الميم وهي ثقب اليد **بالدخن والكميل والاكتمال**
والاستساق فلا يفطر به **ع** وان وصل جوفه لانه لما يصل
من منفذ مفتوح كان في حيز العفوة ولا كراهة في ذلك لكنه
خلاف الاولى وانما يفطر بما مر ان علم وتعد واختاره **فان**
اكل او شرب ناسيا للمصوم **ارجاءه** بان ذلك مفطر او كراهة
على الاكل مثلا **قليل** كان المأكول والمشروب **او كثيرا لم يفطر**
لعموم خبر الصحاحين في نسيه وهو صائم فاكل او شرب وفي
رواية وشرب فليتم صومه فانما اطعم الله واستفاد وصح

وهو كخر بطة دماغ وهو جوف
الكلية التي يكره الخداع
كالنفس من

او حقنة او سقوط وان لم يصل الى باطن الامعاء والدماغ اذا
وراء الخشوم وهو اقصى النف جوف وانما يفطر بالواصل
الى الحلق ان وصل الى الباطن منه ومخرج الهن والها والباطن ومخرج
المعدة والحناء المصحلة طاهر ثم دخل الفم الى منتهى المصلة والنف
الى منتهى الخشوم لحكم الظاهر في الاضطرار باستخراج القيء اليه
وابتلاع النخامة منه وفي عدم الاضطرار بدخول شيء فيه وان امسكه
وفي انه اذا تنجس وجب غسله وله حكم الباطن في عدم الاضطرار
باب ابتلاع الريق منه وفي سقوط غسله عن نحو الجنب وفارق وجوب
غسل الجناسه عنه بانها الفحش واندر فضيق فيها ما لم يضيق
في الجنابة وانما يفطر باذخال ما ذكر **الى الجوف بشرط دخوله اليه**
من منفذ مفتوح كما تقرروا من ثم **لا يفطر تشريب المسافر**
بتشليلت الميم وهي ثقب اليد **بالدخن والكميل والاكتمال**
والاستساق فلا يفطر به **ع** وان وصل جوفه لانه لما يصل
من منفذ مفتوح كان في حيز العفوة ولا كراهة في ذلك لكنه
خلاف الاولى وانما يفطر بما مر ان علم وتعد واختاره **فان**
اكل او شرب ناسيا للمصوم **ارجاءه** بان ذلك مفطر او كراهة
على الاكل مثلا **قليل** كان المأكول والمشروب **او كثيرا لم يفطر**
لعموم خبر الصحاحين في نسيه وهو صائم فاكل او شرب وفي
رواية وشرب فليتم صومه فانما اطعم الله واستفاد وصح

المسلم يشد به يمينه الا في حرمه
اوله والفتح اقصى نفق البشور
الشقورة في الحقنة لا يفطر وهي ثقب
جوانته ركن مدح

Copy

ولا قضاء عليه والجبر دفع عن متى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه
والجاهل كالتأني بجامع العذر **ولكن لا يعذر الجاهل** وهذا فيما
مرا لا أن قرب عهده بالسلام ولم يكن مخالطا أهله بحيث يعرف
منهم أن ذلك لا يفطر **أنا نسيان ببلدة ببادية** أو ببلدة بعيدة عن العلم
عن العلماء بحيث لا يستطيع النقلة إليهم لعذرهم حينئذ بخلاف ما إذا
كان قديم الإسلام وبين أظهر العلماء أو من يعرف أن ذلك مفطر
فانه لا عذر له لتقصيره بترك ما يجب بمقام ذلك كما مر أول الكتاب
ولا يفطر بغير بخوار الطريق ولا بفرابة بخوار الطريق ولا بوصول
الاشنة كوصول الريح بالشتم إلى دماغه والظم بالذوق إلى حلقه ولا بخل
ذبابه جوفه **وان تعرق فيه** لعدم نقده بذلك وليس بحجبه
ولا من معفو عن جنبه ولا يفطر أيضا ببلع الريق الطاهر الخالص
من معدته وهو الفم جميعه ولو بعد جمعه **وان أخرجه من الشاة** لعسر
التحرز عنه ولانه لم يخرج من معدته إذا اللسان كيف ما تقبلت معدود
من داخل الفم فلم يفارق شاعبه معدته وخارج بالطاهر المتنجس كما إذا
دميت لثته وان ابيض ريقه وبالجواهر المختلط ولو بطاهر آخر
كن قتل خيطا مصبوغا بغير ريقه وبالذي يتلخخ من غير معدته كان
خرج من فيه **خيطا مصبوغا** في غير لثته ولو إلى ظاهر الشفة
وان غاد إلى فيه من خيط خيطا أو امرأة في غير لثته فيفطر بجميعه
ذلك لو وصول النجاسة أو العين المختلطة إلى جوفه وللهوالة الاحترا

في شاة الفم

عنه

عنه في الاخيرة **ويفطر بجري الدبق بما بين الاسنان** بعد رويته
أي مع قدرته عليه لتقصيره حينئذ بخلاف ما إذا عجز عن تمييزه
ونجته لعذره **ويفطر بالنجاسة** كذلك **ان نزلت** من الرأس
أو الجوف **ورصلت إلى حد الظاهر** فأجزاها هو وان عجز
بعد ذلك عن مجيها أو جرت بنفسها وقدر على مجيها لتقصيره
مع أن نزولها منسوب إليه بخلاف ما لو جرت بنفسها وعجز عن
مجيها فلا يفطر للعذر وكذا لو لم تصل إلى حد الظاهر كان نزلت
من دماغه إلى حلقه وهي في حد الباطن ثم إلى جوفه فلا يفطر وان
قدر على مجيها لثتها نزلت من جوف إلى جوف **ويفطر بوصول ماء**
المضمضة والاستنشاق الجرف أي باطنه أو دماغه **ان بالغ** ولو في واحدة
من الثلاث لان المبالغة ليس بشروعة للصائم فهو ميت بها فإذا
ان بالغ في غير نجاسة في الفم أو الأنف فإن احتياجه للمبالغة
في تطهيرها فيقتل الماء إلى جوفه لم يفطر لوجوب ذلك عليه
ويفطر أيضا بوصول ما ذكر إلى جوفه **ولو بغير مبالغة** ان كان
من مضمضة واستنشاق **أكثر من أربعة** وبوصول ما جملة
في فيه وانقه لا لغرض بل **لأجل عيب** لانه غير مأموو بذلك
بل يرضى عنه في الرابعة بخلاف ما إذا سبق ما من مضمضة
واستنشاق شرعيتين من غير مبالغة فانه لا يفطر به لانه
تولد من مأموو به بغير اختياره **ويجزم أكل الشاة آخر الليل**

ولا اخر الليل لان الاصل بقاؤها حتى يظن يجتهد ويظن
 انقضاء النهار فيجوز له لكل كمن ان لا يحوط ان لا يفطر الا بعد
 اليقين **راذا** اكل يا جتهاد وحن به بقاء الليل او غروب الشمس
 او فطر في الصورتين **ان يتبين الكحل** **فان** بخلاف ما اذا بان الكحل
 كما ظنه او لم يبين غلط ولا اصابة ولو هم واكل من غير تحريفاً كان
 ذلك احزانها رافض وان لم يبين له شيء لان الاصل او اخر الليل
 لم يفطر مطلقاً ويجوز اعتماد العدل اذا اخبر بالغروب على
 الاوجه خلافاً لا يشترط الرديان على اختيار عدلين فقد صح ما نص
 الله عليه وسلم كان يعتمد في فطره على خبر واحد بغيوبة الشمس
 ولو اخبره بالغير وجب العمل بقوله **لا بالاكل** او غيره من المفطرات
 اذا تناوله مكرهاً فانه لا يفطر لما مر **الحامس** **والسادس** **والسابع**
الاسلام والنقاء عن الحيض والنفس والعقل في جميع النهار
 قد في الكل فحق ارتد او نفضاً وولدت وله تردد ما اوحاقت
 او جن في لحظة من النهار يبطل الصوم كالصلوة وان كان
 المجنون يشرب مجنون ليلاً **ولا يضر الانماء والشكر الذي يمتنع**
ان افاق لحظة في النهار بخلاف ما اذا لم يفق لحظة منه
 فان الصوم يبطل بهما لانهما في الاستيلاء على العقل فراق النوم
 ودون المجنون فلو قلنا ان المستغرق منهما لا يفطر كالنوم
 لا نحققنا الا قولى بالاصحف ولو قلنا ان اللحظة منهما يضر

بقاؤه

بأنه لو لم يبين غروب الشمس لم يفطر

كالمجنون لا نحققنا الا صغف بالاصغف قولى فتوسطنا وقتنا
 ان افاق في لحظة كافيه **ولا يقع صوم الميدين** ولو عن واجب
 النبي في خبر الصحابين **ولا صوم يوم من ايام الشريفة** ولو عن
 واجب ايضا لما صح من النبي من صيامها **ولا صوم يوم من النصف**
الاخير من شعبان ومنه يوم الشك لما صح من قوله صلواته عليه ولم
 اذا انتصف شعبان فلا تصوموا **الا للورد** بان اعتماد صوم الدهر
 او صوم يوم فطر يوم او صوم يوم معين كالاثنين فضاوف
 ما بعد النصف **او نذر مستقر في ذمته او قضا** لنقل او فرض
او نفارة فيجوز صوم ما بعد النصف من ذلك وان لم يصوم
 بما قبل النصف لم يجز الصحابين لا نقدوا اي لا نقدوا رمضان
 يصوم يوم او يومين الا رجل كان يصوم يوماً فليصمه وقيس
 بالورد الباقي بجامع التيب **او وصل صوم ما بعد النصف**
بما قبله ولو يوم من النصف وان اقتضى ظاهر الحديث السابق
 الحرمه في هذه الصورة ايضا حفظاً لا اصل مطاوعة القوم
فصل فيمن يجب عليه الصوم **شرطه** **انه يجب عليه صوم رمضان**
العقل والبلوغ فلا يجب على المجنون والقصي لا اداً ولا قفاً
 لرفع القلم عنها **والاسلام** فلا يجب على الكافر الا صلي وجوب
 مطالبة في الدنيا كالصلوة **والاطاقة** فلا يجب على الغابر
 لنحو مرض هرم او مرض كما ياتي ويؤمر به وجوباً القصي ليس

Copyrighted material

في السنين ويضرب على تركه لعشر ثمانية اطا فكم مرة في الصلوة
 بتفصيله **فصل** فيما يبيح الفطر ويجوز **الفطر بالمرض** الذي
 يشق معه عليه الصوم شقة ظاهرة او الذي يبيح التيمم كان
 يخشى زيادة مرضه بسبب الصوم لقوله تعالى ومن كان مريضا او على
 سفر فعدة اى فافطر في ايام اخره ويجوز الفطر للحائض في الهلاك
 بسبب الصوم على نفسه او عضوه او منفقته بل يلزمه الفطر كن خشى
 مبيح التيمم لان اضرار النفس حرام **او القلة الجوع** **والغلبة العطش**
 بحيث خشى من الصوم مع احدهما مبيح التيمم لقوله تعالى وما جعل عليكم
 في الدين من حرج وقوله ولا تقبلوا انفسكم ولا تلحقوا باليدكم الى الهلكة
واللهما في سفر طويل **ولا مباح** لاداة السابقة بخلاف ذلك السفر القوي
 السفر والمحم وكل ما مر في القصر ياتي ههنا الا انه هنا لا يفطر ان
 طر السفر بان لم يفارق الممران او النور لا بعد الحج فليجلب للحجر
 بخلافه في حدة المرض فانه يجوز الفطر لوجود المحج له بلا اختيار واما
 كان سفره قبل الفجر فله الفطر وان نوى ليلا فقد صح انه صلى الله عليه
 وسلم افطر بعد العصر في سفره بقدر ما لو لم يقل له ان الناس يشق
 عليهم القيام **والصوم في السفر افضل في الفطر ان لم يتغير ربه**
 ايتى بالصوم بجوز فضيلة الوقت والا بان خشى ضررا في الحال
 والاستقبال فالقصر افضل بل ربما يجب ان خشى من الصوم فيه مبيح
 التيمم نظير ما مر وعليه يحمل قوله عليه الصلوة والسلام في الخبر

التابع

المتأبونا افطر فليبدن الناس صاموا اولئك العضات وهو محمول
 على عصيانهم بخلافهم امرأة يا فطر لتفقروا على عدوهم **واذا بلغ**
الجبني **وقد مر المسافر او شفى المريض وهم صائمون** **فان نزلوا** **وانما يلزم**
حرمة الفطر لزال البتية المجوز له ومن ثم لو جامع احدهم حينئذ
 لزمته الكفارة **والا** يكونوا صائمين بان كانوا مفطرين ولو تبرك
 اليته **استحب لم الانسان** حرمة الوقت وانما لم يجب لان الفطر
 مباح لم مع العلم بحال اليوم وزوال العذر بعد الترخف لا يؤثر
 ويستحب الانسان ان يصالح من طهرت من نحو حيضها ولما فاقا واسلم
 في اشياء الثمار ويندب لهذين لقضا وخروجهم الى الخلق **وكلمة**
افطر في رمضان بعد راي غيره **وجب عليه القضاء** **م** **كمن على الترابي**
 فمن افطر **لعذر** **والا** فعلى الفور كما ياتي وانما يجب القضاء **حيث**
جب الفدية عنه لو مات قبل سومه ان اخره بعد التمكن منه والا
 بان مات عقب موجب القضاء واستمر به لعذر الى موته او سافر
 او مرض بعد اول يوم من شوال الى ان مات فلا فدية عليه لعدم
 تمكنه منه **الا البقي والمجنون** فلا قضاء عليهما لرفع القلم عنهما
ولا الكافر الاصيل فلا قضاء عليه ايضا ترغيبا له في الاسلام
 كالصلوة فعلم ان المريض والمسافر والمرتكب والحائض والنفساء
 والمعنى عليه والتكرار ونحوهم يلزمهم القضاء للنفس في بعض
 ذلك والقياس في الباقي **ويستحب المراتل** في القضاء **والبا**

به منارعة لبرادة الذمة لما امكن وتجب للمباردة به وسواء ان افطر بغير
 عذر لنجوح عن معصية التقدي بالترك التي هو متلبس بها **ويجب**
الامساك في رمضان دون غيره من النذر والقضاء **على تارك النذر**
والوسوء على المتعدي بفطر المحرمة الوقت وتثبت بها بالقائم
 في مع عذر العذر فيها ويجب الامساك ايضا في يوم الشك ان يتبين
 كونه من رمضان لذلك ويجب قضاؤه على الفور على المعتد لكنه مخالف
 للقاعدة وكان رجحه ان فطره ربما كان فيه نوع تقصير بعدد
 الاجتهاد في الرؤية وطرد الباب في بنية الصور **فصل في سنن**
 الصوم وهي كثيرة فمنها انه **يستحب** **تجمل الفطر عند تقرب الفجر**
 لما صح انه صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي اذا كان صائما حتى يؤمن
 برطب وماء وما اكل وكبره تاخير الفطر ان راعى في فضيلة والا فلا
 بأس ما صح عدم تيقن الغروب فلا يسن تجمل الفطر بل يحرم مع
 الشك في الغروب كما مر وليس ان يكون الفطر وان كان بمكة **على**
الزبيب فان لم يجد **فالتمر** وان يكون بثلاث رطبات او تمرات للخبير
 الضحيح انه صلى الله عليه وسلم كان يفطر قبل ان يصلي على رطبات
 فان لم يكن فعلى تمرات فان لم يكن حتى حسوات من ماء فان عجز
 عن الرطب والتمر **فالماء** هو الذي رتب الفطر عليه دون غيره خلافا
 للرواية حيث قدم عليه الحبوب وذلك للخبير الصحيح المذکور
ويستحب ان يقول عنده يغني بعد الفطر **اللهم انك صمت وعلى رزقك**

افطرت

افطرت اللهم زهيا نظما وابتلت المروق وتجت الاجران ثم
الله تعالى للاتباع فيها **ويستحب** **تفطير الصائمين** ولو على مرة
 او شربة ماء او غيرهما والا كل ان يشبعهم لما صح من قوله صلى
 الله عليه وسلم من فطر صائما فله مثل اجره ولا ينقص منه اجر
 الصائم شيء وان ياكل معهم لانه اليق بالتواضع وابتغ في جبر
 القلب **ويستحب التسمير** للخبير الضحيحين تستمر واقات
 في التسمير بركة وصح استيعنوا بطعام التسمير على صيام النهار
 وتقبيلولة النهار على قلام الليل **ويحصل بجرعة ماء** للخبير
 فيه **والافضل ان يكون بالتمر** للخبير فيه في صحيح بن حبان **وليس**
تاخير اي التسمير للخبير المتفق عليه لا يزال الناس بخير ما عجلوا
 الفطور واخروا التسمير وصح استمرار مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ثم قننا الى الصلوة وكان قد رما بينهما حين اية ونية
 ضبط القدر ما يحصل منه التاخير وحل معنى تاخير
ما لم يقع به في شك في طلوع الفجر الا انه يندب تاخير ذبح
 ما يريه الى ما لا يريه **ويستحب الغسل** ان كان
 عليه غسل **فيل الغسل** ليؤدي العبادة على الطهارة ومن
 ثم ندب للمباردة الى الغسل عقبه لا احتلام لغار ولبا
 لتلويح الماء الى نحو باطن اذنه او دبره ومن ثم ينبغي له
 غسل هذه المواضع قبل الفجر ان لم يتهيأ له الغسل الكامل فبشبه

والخروج من قول أبي هريرة رضي الله عنه بوجوبه للخير الصالح من
 أصبح جنباً فلا صوم له وهو مؤول أو منسوخ **وتناكده** أي
 للمضام **ترك الكذب والبغية** وإن أبا في بعض الصور **والشاة**
 وغير ذلك في كل محرم لأنه يحبط الثواب كما صرحوا به للأخبار
 الصحيحة الدالة على ذلك **وليس له ترك الشهوات البهاجة** التي
 لا تبطل الصوم من التلذذ بمسحوق ومبصر وملوس ومشهور كشم
 وتجان ولمشه ونظر اليه في ذلك هي الترفة التي لا يناسب حكمه
 الصوم ويكره له ذلك كدخول الحمام **فإن شاة أحدكم** بقلبه
أنه صائم للخير الصالح الصيام محبة فإذا كان أحدكم
 صائماً فلا يرفك ولا يمشي ولا يجعل فان أمراً قائماً أو شاة
 فليقل أي صائماً أي صائماً مرتين يعني لأن يقول ذلك بقلبه
 لنفسه وليصبر ولا يشاة فيذهب بركة صومه أو يلبس
 بنية وعظ الشاة ورفقه بالتي هي أحسن والأولى الجمع بينهما
 ولين تكراره كما أفهمه الخبر لأنه أقرب إلى أصناف كل من صام
وليس له ترك الفصد والحجامة منه لغيره وعكسه خروجاً من
 خلافه فطر بذلك ودليلاً لما صح أن صلى الله عليه وسلم
 أحجم وهو صائم وجنبا فطر الحاجم والمحجم **منسوخ** كما يدل
 عليه ما صح عن النبي رضي الله عنه أو مؤول بأنهم نكروا الفصد
 المحجم للصنف والحجامة لأنه لا يؤمن أن يبطل صومه إلى جوفه

بصر المحجمة **وتترك مضغ اللبان وغيره** لأنه يجمع الرق فإن ابتاعه فطر
 في وجبه وإن ألقاه عطشه ومنه ثم كره كما في المجموع خلافاً لما تروى
 عبارة المصنف والكلام حيث لم ينفصل من المنسوخ عين نقل إلى
 الجوف والاحرم وأفطر كما علم طائر **وتترك ذوق الطعام** أي
 خرف الوصول إلى حلقه أو تعاطيه لغلبة شهوته **وتترك القبلة**
 في الفم وغيره **والطائف والنس** ونحو ذلك أن لم يخش الانزال لأنه قد
 يظنها غير متحركة وهي متحركة **وتحرم** ولو نحو شيخ **أن يخشى** فيها
 أو في غيرهما ذكر **الانزال** أو فعل الجماع ولو بالانزال لأن في
 ذلك تقريباً لافساد الصوم وصح أن صلى الله عليه وسلم رخص الشيخ
 القبلة وهو صائم وهي عنها الشاي وقال الشيخ بذلك أرى والشاي
 يفسد صومه فافهم التعليل أن الحكم دائر مع خشية ما ذكر وعدها
ويكره للصائم ولو نفاها **التوال بعد الزوال** إلى الغروب
 وإن نام أو سجد أو ساء للخير الصالح بخلاف فم الصائم
 يوم القيمة أطيب عند الله من ريح المسك وهو بضم المعجمة التقير
 ولخص بما بعد الزوال لأن التقير نشأ بالباقيله من أثر الطعام
 وبعده من أثر العبادة ومعنى أطيبه عند الله شادق بقا عليه
 ورضاه فلا يختص بيوم القيمة وذكرها في الخبر ليس للتقيد
 بل لأنها محل الجزاء وتزول الكراهة بالمغروب وأما ما رواه
 دم الشهيد مع أنه كره المسك وهذا أطيب من المسك لأن فيه

قوله لتفريقه قال انه صريح المنع
هو مشتق من قولهم ينفقون كل
معصية لا حد لها ولا كفارة انتهى
ومحمد التقي في غير ذلك انما
يستغنى عن ان ينفق ما هو فلا
يقدر على

فصل في الجوع في رمضان وما يجب
فيه **ويجب** التعزير **والكفارة** التي هي على من افسد صومه نفسه
صوم يوم من رمضان الجوع الذي يات به من حيث الصوم **ولو كان** الجوع
في **دبر** في رجل وامرأة وفي فوج او **دبر** **بقيمة** لما صح منامه
صل الله عليه وسلم لمن جامع في نهار رمضان بالاعتاق فان لم
يجد فصيام شهرين متتابعين فان لم يستطع فاصطام ستين
مسكيناً وكالا فساداً ومع الا نفاق كما ستداهم مجامع اصبح قلزم الكفا
ايضا وسيا في ما خرج به وانما تجب الكفارة على الواطئ لا على المرأة
الموطوءة ولا على الرجل الموطوء وان قسد صومهما بالجماع يوجب فيها
مع نحو نوم ثم يستدنان ذلك بعد الاستيقاظ لانه لم يؤمزا
في الخبر الا الرجل المواق مع الحاجة الحار البياض ولانما عزم مال
تعلق بالجماع فيختص بالرجل الواطئ كالمهر **ولا تجب** الكفارة **على**
سني واطئ لم يفيد صومه **كان جامع ناسيا** او جاهلا وقرب
عبد اسلامه او نشا بادية بعيدة عن العلماء **او مكرها** اغدرهم
ولا على من افسد صوم غيره كان افسد مريض او مسافر صوم امرأة
لانها لو افست صوم نفسها بالجماع لم يلزمها كفارة فاولى ان لا
يلزم غيرها اذا افسده **ولا على من افسد بجملته** **صوم غير رمضان**
كالغشاء والنذر لورود النص في رمضان وهو مختص بفضائل
لا يترك فيها غيره **ولا على من افطر بغير الجماع** كالا ستداهم وان جامع

قوله كان افسد مريضاً
قوله يات به من حيث الصوم
قوله يات به من حيث الصوم

لورود

لورود النص في رمضان وهو مختص بفضائل لا يترك فيها غيره
الجماع وهو غلط من غيره **ولا على من افطر** بجماعه **مخو**
الناس **فروا** **ليرضى** اذا جامعها بنته الترخص لعدم تقديمه ولا على من افطر
به لكن لان حيث الصوم كمرض ومسا فروا جامعاً حليلتهما
من غير نية الترخص **وكذا ان زنيا** فانها وان اثمها لكن لا لأجل
الصوم وحده بل لأجل مع نية الترخص في الاولى ولأجل الزنا
في الثانية ولان الافطار مباح فتصير شهرته في ذم الكفارة **وعلم**
انما هو انما لا يجب **على** غير اثم ومن مثله غير ما مر من **ظن**
انه اي لزم من الذي جامع فيه **ليلا فتيين** **بما** بان
غلط فكن بقاء الليل او دخوله وكذا لو شك في بقائه او دخوله
فجامع ثم بان انه جامع نهارا لان الكفارة تسقط بالاشبهة
وان لم يجز الا فطار بذلك ولا يلزم ايضا من اكل ناسيا ووطن
انه افطر فجامع لانما جامع معتقدا انه غير صائم لكنه يفطر
بالجماع ومن ذاهل لرمضان وجدة فردة شهادة لزمه صومه
فان جامع لزمته الكفارة **وهي** اي الكفارة هنا كهي في الظاهر
فيما في هذا جميع ما قالوه ثم ومن ذلك انه يجب **عقوبة**
كاملة الرقي وعقوبة خالية بشا بنة عوض **مؤمنة سليمة من العيوب**
التي نخل بالعمل والكيس خلا لا يبين وان لم تسلم عما ثبت
الرد في البيع ويمنع الاجزاء في مرة الجنتين لان المقصود من عقوبة الرقي
يثبت الرقة بالبيع مدني

قوله وانما افطاره هذا تطبيق لما في المتن
على ان الشك في نية الترخص هو لا في نية الترخص
لنفسه المسافر لغيره غير نية الترخص
قوله ومن مثله بيع مثال ان روزه مثله عدم وجوب
الكفارة على غير اثم من ظن ان نية الترخص بقاء الليل
فطار له بالجماع وعينه وقوله غير ما مر من انما
والمرضى اذا طامسا بنته الترخص وان لم يجز ذلك
به بدلت اي بالاشك في دخول الليل وانما اشك في بقائه
الليل وظنه او ظن وقوله بان روزه فانما يجوز ان يفطر
فلا يرده على الظاهر لان الاشك في روزه لا يبرره
فطره هنا سقوط الكفارة بالاشبهة بغير اثم
زيادة فدية ضابط الكفارة وهو لا شبهة كما زادوه
في الحق

قوله كامة الرقي خربت عن كفارة المستورة والحائض
كتابة صحيحة وانما المتفق فان اعتق سقط عليه
من كفارة فان كان مكرها وسرى لتسقط قيمتها
سقطت وان كان مكرها فان كان باقيا لم يكن له ان لا
لغيره لم يبيع لعدم السرية في روزه وانما باقيا من كفارة
الاشك في نية الترخص وكذا انما افطره بالاشك في نية الترخص
فطاره بغيره فقط فدية من كفارة المستورة والحائض
كانه باقيا من كفارة المستورة والحائض
اذا باقيا من كفارة المستورة والحائض
وان اعتق على ان نية الكفارة مدني

قوله انما غرة الجنتين الذي هو
الا حلة غرة الجنتين هو الذي
ثبت الرقة بالبيع مدني

منه ومنه ما كان عليه

تجمل حالة لتفريغ لوضائف الفرائض والعبادات وغيرها وذلك
انما يحصل بقدرته على القيام بكفايته فيجري مقطوع اصابع الاربع
ومقطوع الكتف والبنصر من يد واحدة وانا ملها العليا من
غير الالبام والبناع عرج يتابع المشي واعور لم يضعف بغير سليمة
ضعف اضرب بالهل اضرا راتينا ومقطوع الاذنين والنف واعوج
الكرع والاحديم ومسوح ومفقود الاسنان ومن لا يحسن صفة ولا
يجري زمن ومجنون ومريض لا يرجى برده ومقطوع الكتف والبنصر
او الالبام او التبتاة او الوسطى او غلطة من الالبام او الغلطة من الوسطى
او السبابة والشلل كالقطع **فان لم يجد** رقبته كاملة تغير
عليه تحصيلها وقتا لا داء لا الجوب كونه يحتاجها او قمتها
لخدمته تليق به وكفايته او كفاية صوته سنة مطما وميلسا ومكنا
وغيرها **اطام شهرين متتابعين** وهما هلاليان فلان انكسر الاول ثم
ثلاثين من الثالث فاذا قند يوما ولوال يوم الاخر ولو بعد كسر
ومرض وارضاع ونيسان نية استئناف الشهر ثم لا يصير القطر
ببيض ونفاس وجنون واغناء يستغرق لان كلاهما ينافي الصوم
مع كونه اضطراريا **فان لم يجد** على صومها بان عسر عليه هو
او تابعه لخواهرهم او مرض يدوم شهرين غالبا او خوف زيادة
مرضه او نحو هذه شدة للموتى **اطعم** اي ملك **ستين سكينا**
او فقيرا ثمانية اهل الزكاة **كل واحد منهم مسدا** مما يجزي في الفطرة

وسبق

وسبق فيها بيان المد ويجوز ان يملككم ذلك كله مشاعا وان يقول
خذوه ويؤي به الكفارة فان صرف الستين الى مائة وعشرين
بالسنة حسب له ثلاثون مدا فيصرف ثلثين اخرى الى ستين
منهم ويسترد الباقي من الباقي ان ذكر لهم هنا كفارة والا فلا ويجوز
ان يصرف لمساكين مدين من كفارتين وان يعطى رجلا مدا ونشتره
منه ثم يصرفه الاخر ونشتره منه وهكذا الى ستين لكن يكره تشبهه
بالعائد في صدقة **وتسقط ههنا بطرا المجنون والموت في الغلظة**
التيها من الذي جامع فيه لانه بان يطرد بعد لسانه لم يكن في صوم لما فاق
له **لا بالمرض والسفر** والاعفاء والردة اذا طرأ احدهما بعد الجماع
فان طرأ لا يمنع وجوب الكفارة لان المرض والسفر لا ينافيان
الصوم فيتحقق هناك حرمة ولا نضرا لردة لا يمنع الفطر
فلا يؤثر فيما وجب من الكفارة **ولا بالاعسار** بل اذا عجز
المجامع من الخصال الثلاثة السابقة استقرت الكفارة في ذمة
فاذا قدر بعد ذلك على حمله منها فعلها ولا يجوز له ان يصرف
شيئا منها الى من تلزمه نفقته كسائر الكفارات وكالزكوة
نعم لغير المكفر التطوع بالتكفير عنه باذنه وله خيطه صرفها
له ولا هله ولان الطارف لها غير المجامع **ولكل يوم فيه**
من رمضان بالجماع السابق **كفارة** ولا تدخل سواء كفر
عن كل يوم قبل اخذ ما بعده ام لا لان كل يوم عبادة مستقلة

بنفسه لا ارتباط لها بما بعدها بدليل تخلل منافى الصوم ثم نحو كل رجم
 في الليالي بين الايام **فصل** في الفدية الواجبة بدلا عن الصوم
 وفيمن تجب عليه **ويجب لقضاء الفدية بثلاثة طرق وهي** **مسد** و
 جنسه جنس الفطر جنسا ونوعا وصفة فتجب **من غائب ثوبت البلد**
 في غاليا السنة وتصرف الى واحد من الفقراء والمساكين دون غيرها
 من مستحق الزكاة ذكر في الآية الثانية والفقير اسود حاله ولا يجب
 الجمع بينهما ويجوز اعطائه واحد مدين وثلاثة لان كل صدقة
 مستقلة وبه فارق ما مر في كفارة الحجاج ويمتنع اعطائه دون
 وحده او مع مد كامل لانه بدل عن صوم يوم وهو لا يتبعض ويجب
 المد **لكل يوم** لما مر من كل يوم عبادة مستقلة الطريق الاول
 فوات نفس الصوم فيستد يخرج مدا لكل يوم لما مر من **ترك من**
مات وعليه صوم من رمضان او غير كذا وكفارة **وقد يمكن**
من انقضاء ولم يقض **او تعدى فطره** وان لم يتمكن **او يصوم عنه**
قريبه وان لم يوصيه بذلك سواء الفاضل والوارث وولي المال
 وغيرهم من سائر القارب او يصوم عنه من اذن له القريب المذكور
 سواء الوارث وغيره او من اذن له الميت في ان يصوم عنه باجرة او
 وذلك للاختار الصحيحة كخبر الصحيحين من مات وعليه صيام
 صام عنه وليه **صح** انه صلى الله عليه وسلم اذن لامرأة ان تصوم
 عن ابيها صوم النذر مات وهو عليها وهو صام عن ابيها رمضان

مع

لان المكين

مثله

مثله ثلثون قريبا او اجنبيا بالاذن في يوم واحد اجرة والا طعام
 اولي الصوم المختلف فيه دون الاطعام وخرج بالقرىب ومثله
 الاجنبى والذي لم يؤذن له القرىب ولا الميت فلا يجوز له الصوم
 وفارق نظيره في الحج بان له بدلا وهو الاطعام والحج لا بد له **ولو**
مات وعليه صلاة واعتكاف فلا قضاء عنه ولا فدية
 ولا يصح الصوم عن حي ولو نحو هرم اتقا وخرج بقوله ممكن ما اذا
 مات قبل التمكن منه بان مات عقب مرجع الفدية او النذر او الكفاة
 او استمر به العذر كما لسفر او المرض الى ان مات فانه لا فدية عليه ولا
 زكاة على من تلف ماله بعد الحول وقبل التمكن من الاداء ويجب
 المد لكل يوم ايضا على من لا يتقدم على الصوم الواجب سواء رمضان
 وغيره بان عجز عنه لمرض او زمانا او حقة به مشقة شديدة لاجل
 مرض لا يرجى برؤه وقال الله تعالى وعلى الذين يطيقونه فدية طعام
 مسكين اي لا يطيقونه او يطيقونه حال التيسار ثم يعجزون
 عنه او يطيقونه اي يتكلفونه ولا يطيقونه بناء على خلاف ما عليه اكثر
 من عدم نسخ الآية والفدية هنا واجبة ابتداء لا بدلا عن الصوم
 فلو اخرجت عن السنة الاولى لم يلزم للتأخير شي ولو عجز عنها
 لم يثبت في ذمته على ما يحسنه النووي الطريق الثاني فوات
 فضيلة الوقت **ومن وجبت الفدية ايضا على الحرمة والفتنة**
بعدا عن الحامل والمرثقة غير المتحيرة وان كانت



والتاريخ المذكور في المتن

وَقَدْ كُنَّا مِنْ أَفْوَاجٍ

10

في يوم النحر
يوم النحر

ونحن نرى من صومه الحاج لم يصل عرفه الا ليلا واما المسافر والمريض
فيسن لهما فطر مطلقا ويوم عرفه افضل الايام ويسن
ان يصوم الثمانية التي قبله وهو مراد المصنف بقوله **وعشر**
في الحج لكن الثامن مطلوب من جهة الاحتياط لعرفه من
جهة دخوله في العشر غير العيد كما ان صوم يوم عرفه مطلوب
من جهتين لما تقدم من انه بين صوم العشر غير العيد لكن صوم
ما قبل عرفه ليس للحاج وغيره **وصوم عاشوراء** وهو عاشوراء
المحرم **وتاسوعا** وهو تاسعه الخبز القصيح من صام يوم عاشوراء
احتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله وضح انه صلى الله عليه وسلم
قال لئن عشت الى قابل لا صوم من التاسع فأت قبله وضح انه صلى
الله عليه وسلم قال لئن بقيت الى قابل لا صوم من التاسع فأت
قبله **وليس** صومها مع **الحادي عشر من المحرم** بخبر فيه
رواه احمد وحصول الاحتياط به وان صام التاسع لان الغلط
قد يكون بالتقديم والتأخير ولا بأس بما قرأنا عاشوراء **وصوم**
ستين سؤال لمن صام رمضان للخبز القصيح من صام رمضان
ثم اتبعه بستة ايام من سؤال كان كصيام الدهر اما من لم يصم رمضان
ولولعذر فهو ولو سن له صومها على الاوجه لكن لا يحصل له الثواب
المذكور لترتبة في الخبر على صيام رمضان **وبين قولنا واقضها**
بالعيد مبادرة بالعبادة القسم الثاني **ما يكرر ويكرر**

وهي

وهي ايام البيض ووصفها بالبياض مجاز عن بياض ليلاتها التي فيها
بالنور وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر من كل شهر لها
صح انه صلى الله عليه وسلم امر ابا ذر بصيامها والمعنى فيه ان الحجة
يعتبر امثالها وصوم الثلاثة كصوم الشهر ومن ثم ليس صوم ثلاثة
من كل شهر ولو غير ايام البيض فان صيامها اقل من صيام ايام
وصوم ثالث عشر من ذي الحجة حرام في صوم بدله سادس عشر
والاحسن ان يصوم الثاني عشر مع الثلاثة للخلاف في اهلها
وصوم الايام السود وفي وصفها بالسواد تحوير يعرف ما من
وهي الثامن والعشرون وتاليها لكن عند نقص الشهر يتعدى الثالث
فيعرض عنه اول الشهر لان ليلته كلها سوداء وبين صوم السابع
والعشرين مع الثلاثة بعده **القسم الثالث ما يكرر ويكرر**
الا سابع وهو **الاثنين والخميس** لما صح انه صلى الله عليه وسلم
كان يتحرى صومهما وقال انها يومان يعرض فيها الاعمال فاجتنب
ان يعرض محلي وانا صائم والمراد عرضها على الله واما رفع
الملائكة لها فانه بالليل مرة وبالنهار مرة ورفعها اليه في شعبان
الثابت في الخبر محمول على دفع الغمار الغام حيلة **وبين صوم**
الاشهر الحرم بل هي فضل الشهر للصوم بعد رمضان
وهي ذوا القعدة وذو الحجة ومحرم ورجب وكذا بين صوم شعبان
لما صح انه صلى الله عليه وسلم كان يصوم غايه **وافضلها** التي

الأشهر الحرم **المحرم** ثم رجب وان قيل ان الاخبار الواردة فيه ضعيفة
 او موضوعة **ثم باق الحرام** ولو قيل بتفضيله الحجته على المقدس
 لم يبعد **ثم بعد** **لأنه** صلى الله عليه وسلم كان يصوم أكثره
 بل لم يشكّل شهر ايام اعدار رمضان غيره وهذا لا يقتضي تفضيله على
 الحرام كما بسطته في بعض الفتاوى **ويكره** **افراد الجمعة** لما صح
 من لعنه صلى الله عليه وسلم عن صومه الا ان يصوم يوماً قبله او يوماً
 بعده ولتقوى بقطره على وضائف الدينية ومن ثم لوم بضعف
 عنها بالصوم لم يكره له افزاده **وافراد السبت** **وافراد الاحد** للثبوت
 الاول وقيل الثاني بجامع ان اليهود تعظم الاول والنصارى
 تعظم الثاني فقصده الشارع بذلك مخالفتهم ومحل ذلك لما اذا
 لم يوافق افراد كل من الايام الثلاثة غداة له والا فلا كراهة ولا
 يكره له افرادها بنقد وقضاء وكفارة وخرج بالافراد لما لو دام
 احدها مع يوم قبله او بعده فلا كراهة وليس صوم الدهر غير
 العيدين وايام الشتريق لمن لم يخف به ضرراً او فوت حق ومع ذلك
افضل الصيام صوم يوم وفطر يوم وهو افضل من صوم الدهر
 خلافا لابن عبد السلام بحج التحسين افضل الصيام صيام داود
 كان يصوم يوماً ويفطر يوماً وفيه لا فضل في ذلك **ثم**
 يحرم على المرأة تطوع غير يوم عرفة وعاشر ابيها اذن زوجها
 الحاضر او علم رضاه للنبي عنه وكذا الزوج السيد ان طلت له ولا

حرم

حرم بغير اذنه ان حصل لها به ضرر ينقص الخدمة والعبادة لا يحل
 فيما ذكر **كتاب الاعتكاف** وهو لغة التبت وشرعا التبت مخصوص
 شخص مخصوص في مكان مخصوص وهو من الشرايع القديمة وهو
سنة مؤكدة ولا يخص بوقت لاطلاق الادلة لكنه في العشر الاواخر
 من رمضان افضل لما هو **وشرطه** سبعة الاول **الاسلام** فلا يصح
 في كافر لتوقعه على البينة وهو ليس من اهلها **والثاني العقل** فلا
 يصح من مجنون ومعنى عليه وسكران اذا لبث له ويصح من المجنون
 والعبدة والمرأة وان كره لذواتها لهيئة **والثالث النقاء عن الحيض**
والنفاس **والرابع ان لا يكون جنباً** فلا يصح
 من خائض ونفساء وجنب بحرمة مكثهم من حيث كونه مكثاً بخلاف
 في حرم مكثه لامر خارج **والخامس ان يلبث فوقه رطبا ليلة**
الصلوة ساكناً كان او متردداً وان كان مفطر الاشياء
 لفظ الاعتكاف بذلك ولما صح من قوله صلى الله عليه وسلم
 ليس على المعتكف صلياً الا ان يجعله على نفسه فانه يكفي نكث
 اقل ما يجري في طحا ليلة الصلوة كبر والعبور لان كلاهما
 لا يستلزم اعتكافاً ولو نذر اعتكافاً مطلقاً اجزاه لحظة كن
 بين يوم لانه لم ينقل اعتكافاً اقل منه وضم الليلة اليه و
 بين كلما دخل المسجد ان يوبى لئلا يفضله وكذا اذا امر
 فيه لئلا يعلو على قول بشرط ان لا تقلد القائل به فيما يظهر

قوله لامر خارج كالبعدق
 والمديون التا در فاعكافه صحيح
 لكنه حرام عليه من اجل امر خارج

وان لم يميز في الاقوال

ان زعيم الاعتكاف في المرد

و السادس ان يكون في المسجد لا يتباع سواء سطحه وصحنه ورحبه
المعدودة منه فلا يصح في مصلي بيت المرأة ولا فيها وقف جزوي
شائعا مسجدا وان حرم مكث الجنب فيه احتياطا في الموضعين
ووقفها مسجدا **و المسجد الجامع اولى** للاعتكاف في مسجد
غير الجامع للخروج منه خلاف من وجبه وكثرة جماعته وللاستغفار
عن الخروج للمجعة وقد يجب الاعتكاف فيه اذا اذرمدة متا
بعاً فيه يوم الجمعة وكان ممن تلزمه ولم يشترط الخروج لها بقطع
التتابع **و السابع ان ينوي الاعتكاف عند مقارنته** التلبس
كافي للصلوة وغيرها **ويجب نية الفريضة ان تداره** يستميز عن
النفل وانما لم يشترط مع نية الفريضة تعين سبب وجوب وهو الذر
لان وجوبه لا يكون الا بخلاف الصوم والصلوة **ويجوز** وجوب
مستكف اطلاق الاعتكاف في نية ان لم يقدره بزمان **النية با**
خروج من المسجد ولو لقضاء الحاجة ان اراد العود اليه للاعتكاف
لان الثاني اعتكاف جديد فاحتاج الى نية جديدة **ان لم ينو**
الرجوع حال الخروج بخلاف ما لو خرج عازماً على العود فانه لا يلزمه
تجديد النية لانه يصير كنية المدينين ابتداء **وان قدره مدة** مطلقة
كيوم او شهر **فيمجددها** اي النية وجوباً اذا غاد وان خرج غير عازم
على العود لقضاء الحاجة بخلاف ما لو خرج لغرض الحاجة
من بول وغائط واخرج ربح فان اعتكافه لا ينقطع لان ذلك

و في الاعتكاف ان ينوي الخروج من المسجد ولو لقضاء الحاجة ان اراد العود اليه للاعتكاف لان الثاني اعتكاف جديد فاحتاج الى نية جديدة ان لم ينو الرجوع حال الخروج بخلاف ما لو خرج عازماً على العود فانه لا يلزمه تجديد النية لانه يصير كنية المدينين ابتداء وان قدره مدة مطلقة كيوم او شهر فيمجددها اي النية وجوباً اذا غاد وان خرج غير عازم على العود لقضاء الحاجة بخلاف ما لو خرج لغرض الحاجة من بول وغائط واخرج ربح فان اعتكافه لا ينقطع لان ذلك

لا بد منه فهو كما مستثنى فلا فرق في ذلك بين الاعتكاف المتطوع
به والواجب كما اذا انذرا ما غير معينه ولم يشترط متابعاً **وان**
كان الاعتكاف **متتابعاً** وخروج منه غير عازم على العود
جددها اي النية وجوباً اذا غاد **ان خرج لما يقطع لتتابع** بخلاف
ما اذا خرج لما لا يقطع من قضاء حاجة واحل وغيرهما لما ياتي
فانه لا يلزمه تجديد النية لشمول النية جميع المدة **وان عين في نذر**
مسجداً لم يتعين **فلان يعتكف في غيره** وكذا الصلوة لكن يندب
فيما عينه **الا الشا جداول ثلاثة** مسجد الحرام ومسجد
المدينة والاقصى فيتمتعين لمزيد فضلها نعم يجوز للفاضل من
المفضول والعكس فيتمتع بالمسجد الحرام عن الاخرين ومسجد
المدينة عن الاقصى ولا يجوز في الاقضاء عن الاخرين ولا مسجد
المدينة عن الحرام ودليل تفاوتهما في الفضل ما صح من غير طعن
فيه ان الصلوة في المسجد الحرام على مسجد الف صلاة وانما في مسجد
المدينة بالصلوة فيما عدى المسجد الحرام وانما في مسجد الاقصى
افضل من خمسين صلاة فيما سوى المسجدين الاولين بقريته
ما قبله وفي ذلك مزيد ببيتته في حاشيته ايضا وببيت
فيها ايضا ان المراد بالاول الكعبة والمسجد حولها وبالثاني ما كان
في زمنه صلى الله عليه وسلم دون ما زيد عليه **ويحرم** الاعتكاف
على الزوجة والقن **بغير اذن الزوج والسيد** نعم ان لم تفت

لما

به منقعة كان حفر المسجد باذنها فتور يا حل **فصل** فيما يبطل الصلاة
 وفيما يقطع التتابع **ويبطل التتابع** بموجب جنابة يفطر له الصائم
فيبطل بالجماع من واضح **عمدا** ومع العلم والاختيار **والجنابة**
بشهوة ان انزل وبالشبهة كما مر مبسوطا في الصوم وان فعل ذلك
 خارج المسجد لمنافاته له ويجزى في الامتناع الواجب مطلقا وفي
 المسجدين في المسجد **ويبطل بالجنون والاعماء** ان طرأ بسبب
 تعدى به لا نهما حينئذ كما اشكر ان اما اذا لم يطرأ بسبب تعدى به
 فلا يقطعانه ان لم يخرج من المسجد واخرج ولم يكن حفظه فيه
 او امكن فيه كمن يشقة بخلاف ما اذا اخرج من المسجد وقد امكن
 حفظه بلامشقة على ما اقتضاه كلام الروضة وغيره اذ لا
 عذر في اخرجه ويبطل بالحيفض والاحتلام **ونحوه من الجنابة**
 التي لا تبطل الصوم كما نزال بلا مباشرة او جماع ناس او جاهل
 او مكره ان لم يغتسل فور الوجوب المبادرة بالفصل رعاية للتتابع
 وله القتل في المسجد ان لم يمكث فيه والخروج له وان امكنه في المسجد لانه
 اصون لمروته وكمرته المسجد واذا غادله جدد اليته ان كان امكنه
 غير متتابع والا المسجد واذا غافلا **والردة والسكر المحرم**
 وان لم يخرج المتصرف باحد من المسجد لعدم اهلية للعبادة
واذا اندر استكاف مدة متتابعة نزعكاف تلك المدة
 مع متابعتها فلا يجوز تقديمه عليها ولا تاخيرها عنها وانما يلزم التتابع

ان تلتفت

ان تلفظ بالترام سواء كانت المدة معينة او غير معينة بخلاف
 ما اذا نواه فانه لا يلزم على المحدث **وتقطع التتابع السكر والكفر**
وتعد الجماع وغيرهما ما مر انفاقا بتفصيله **ويبطله ايضا**
تعد الخروج من المسجد لما ليس ضروريا **ولا** ما هو ملحوظ به
 لضروري فلا يؤثر في الخرج **لقضاء الحاجة** اذ لا بد منه وان كثر
 خروجه لذلك لعارض نظر الجسد ولا يكلف فيه كما لا كل
 الصبر الى حد الضرورة ولا غير دارة كسقاية المسجد ان لا تلتق
 به ولو لم يضره خارج المسجد **تعد الاستنجاء** **ولا** **لاجل الامل** وان
 امكن في المسجد فقد يستحي ويتيق عليه بخلاف في الشرب واذا اخرج
 لداره لقضاء الحاجة والاكل فان تفاحش بعدها من المسجد
 عرفا وفي طريقه مكان اقرب منه لا يلق به وان تصدق او كان
 له داران لم يتفاحش بعدها او احدهما اقرب فعين
 الاقرب في الصورتين **ولا** انقطع تتابعه ولا يضر وقوفه
 لشغل بقدر الصلاة المعتدلة على الميت لما لم يعدل عن طريقه
 او يتباطا في شيهه ويجامع وان كان سائرا لا يبطل تتابعه
 ايضا **ولا** **المشرب والوضوء الواجب ان تقدر الماء في المسجد**
 بخلاف ما اذا وجد الماء فيه او يسر لحضاره ولو من بيته **ولا**
المخرج ان تلتق لمبة لا حيتاجه الى غير فراش او تردد طيب
او قبيح **تلتويش** نجبت لو مست قد رنجح منه بخلاف في نحو

الحج الحليفة والصداع **و** مثله في ذلك **المجنون والافتاء** اذ حصل
 احدهما للمعتكف فلا يضربان دام في المسجد اخرج لعدم اوكاه
 امكان حفظه فيه او المشتقة للحاجة كما هو **ولا** ان خرج وقد
اكره بغير حق على الخروج اخرج خوفا من ظالم او غريم وهو معسر ولا
 بينة له او من نحو سبع او حريق لعذره كان حمل بغير امر بخلاف
 ما لو خرج مكرها بجن كزوجة وقن صعتكفان بلا اذن وكن
 اخرج به ظالم لا اذ اخرج مطلقا واخرج خوف عزم له وهو غني
 فما طل له ومسر ولا بينة فينقطع تابعه بذلك لتقصيره **ولا**
يقطع الحنفية ان لم يسمع مدة النظر ان طال مدة الاعتكاف
 بحيث لا ينفلت من الخوض غلبا بان يكون اكثر من خمسة عشر يوما
 وفيه نظر ودته في شرح الارشاد ولا يقطع ايضا خروج مؤذن
 راتب الى منارة المسجد المنفصلة عنه لكنها قريبة منه للذات
 لا لغة معبودها للاذان والقتال للناس صوت ولا الخروج من قيام
 عليه حذو ثبت بغير اقراره ولا لاجل عدة لست بسببها ولا لاجل
 اداء شهادة لا لعين عليه تحملها واذا حصل للعذر في جميع ذلك
 بخلاف اضدادها **باب الحج** هو لغة القصد وشرعا قصد
 الكعبة للذات لا لآية **والعمرة** اما الحج فبالاجماع واما العمرة
 قلنا صحيح عمرة عن الله تعالى قلت يا رسول الله هل على النساء
 جهاد قال نعم جهادا لا قتال فيه الحج والعمره وخبر شل رسول الله

قوله القصد قال الجمهور وقار محمد
 كونه القصد لا ينظر وقتا والقبول
 وهو ان ياراه من قبل

صحة العمرة الزيادة ونحوها
 قصد الكعبة للذات لا لآية
وهذا قولنا في

صلى الله عليه وسلم عن العمرة واجبة هي قال لا ضعيف اتفاقا ثم
 لها مراتب خمسة صحة مطلقة وشرطها الاسلام فقط فيصح احرام
 الولي او ما ذونه عن المجنون والقبيل الذي لا يميز رخصة مباشرة
 وشرط الاسلام مع التمييز واذن الولي فلا يصح مباشرة في رخصتين
 ولا يميز لم ياذن له وليه ووقوع عن حجة الاسلام وعمرته وشرطه التكليف
 والحرية فيصير حج المكلف الفقير راعيا وعن فرض الاسلام والمرتبة
 الخامسة وجوبها **وشرط وجوبها الاسلام** فلا يجب على كافر اصل في الدنيا
 لكن لو مات مرتد لم يحج عنه لتعذر وقوعه له **والحرية والتكليف** فلا
 يجب ان على رقيق وصبي ومجنون لنقصهم **والاستطاعة** لقوله تعالى
 من استطاع اليه سبيلا فالعمرة كالحج والاستطاعة الراحة كافية فيها
وهذا شرط الاول وجود الزاد واعتيقه حتى يسقره ومؤنة دخا
واياها لا بنية من ثلبس ومطعم وغيره ما ياتي **الثاني وجود حلة**
فاضلة من جميع ثامر وما ياتي ذهابا وايابا وان لم يكن له بوطنة
 اهل ولا عشرة **بلن بينه وبين مكة مطلقا** والاصل فيها وفي
 النفقة انه صلى الله عليه وسلم فسرهما السبيل في لآية والمراد بها
 هنا كل داية اعتمد ركوبها في مثل تلك المسافة من نحو بعل او خمار ولبو
 جملها القدرة على تحصيلها ببيع او اجارة بشرط المثل او باجرة لا يابز
 وان قلنا لزيادة او ركوب موقوف عليه وعلى الحمل الى مكة او موسى
 منفضة الى ذلك والا وجب الرجوع على من حمل الاما من بيت المال

الفرد وشرط الاسلام والتكليف
 وقصص

فيما كان على من ادركه من استطاع اليه سبيلا

كاهل وظايف الركب من القضاة او غيرهم والشرط اما وجود
 الراحة فقط وهو في حق من ذكر بعد محله او ضعف كما يأتي **او**
وجود شئ محمل وهو **من لا يقدر على الراحة** بان يلحقه بها مشقة
 شديدة اذا استطاعه معها وضابطها ان يخشى منها ما يبيح
 التيسر فان لمحة بالمحمل وهو شئ من خبث او نحوه يجعل في جانب
 البعير الركوب فيه اشترط قدرته على الكفاية وهو المستعمل في
 بالحجارة فان عجزه فمحقه فان عجزه فمحقه وان بعد محله
 لان الفرض انه قادر على مؤن ذلك وانها فاضلة عما **والمرأة و**
 الخنثى وان لم ينضج لان المحمل استلها والشرط وجدان المحمل
 في حق من ذكر مع **وجود شريك** عدل يلقى به على الاستدلال به
 بخيرها ولا برص فيما يظهر في الكل فان لم يجده فلا وجوب واذا
 وجد مؤنة المحمل تمامه ولو هلت مفادته بنمرا متعة ولم يخش
 منها ضررا ولا مشقة لم يشترط وجود الشريك **ولا يشترط الظلة**
من بينه وبين مكاة اقل في مرحطين وهو قوي على المشي
 بان لم يلحقه به مشقة لا يثبته عليه في ذلك كثير ضرر بخلاف
 ما لو ضعف عن المشي بان يخشى منه مبيح تبهم فانه لا بد من المحمل في حق
 مطلقا وحاشا لم يلزمه المشي فالركوب قبل الا حرام وبعد افضل
 والا افضل لركوب على لفت والرجل لا يتابع **ويشترط ركوب**
ذلك كله اي ما مر من خرا الراحة او المؤنة **فانطلاقه من دونه ولو**

مؤجلا وان امهل به الى اياه لان الخال على الفور والحج على التراخي
 والمؤجل يحل عليه فاذا صرف ما معه في الحج لم يجز ما يقضي به
 الدين **وعن مؤنة في عليه مؤنتهم** كزوجته وقريبه ومملوكه المحتاج
 اليه والمراد المؤنة اللابقة بهم من نحو مطعم وملبس واعفاف
 اب واجرة طبيب وثمن ادوية كحاجة قريبه ومملوكه المحتاج اليه
 والحاجة غيرهما اذا اتقن الصرف اليه ويشترط الفضل عن جميع
 ما يحتاج الى ذلك **ذهابا وايابا** الى وطنه وان لم يكن له به
 اهل ولا عشرة لما في الغربة من الوحشة ولترغ النفوس الى الاوطان
 وعلى القايض منه حتى يترك المؤنة نفقته ذهابا وايابا لكنه
 يخبره في الزوجة بين طلاقها وترك نفقتها عند ثقة يصر فيها
 عليها **ومن سكن وخادم يحتاج اليه** اي الى خدمته نحو زمالة
 او منصب فقد بما الحاجة لنا جزء نعم ان كانا نفسيين لا يلتقيان
 به لزم ابا لهما بل يترتب في الزائد عليه مؤنة نسكه ومثلها التوب
 النفس ولو امكن بيع بعض الدار ولو غير نفيسة وفي ثمنه
 بمؤنة الشك لزمه ايضا والامة النفسية للخدمة والممنوع كما
 لعبد فيما ذكر ولا يلزم العالم والمتعلم بيع كنبه كحاجة اليها الا
 اذا كان له في كل كتاب نسخان وخاجة تندفع باحدهما فيلزمه
 بيع الاخر ولا المجدي بيع فرسه ولا المحترف بيع النة **الثالث**
ان الطريق امنا لا يقابل السفر ولو طنا على النفس والبضع

والمال وان قل فان خاف على شئ منها لم يلزمه التمسك لتضرره سراً
 كان الخوف عاماً ام خاصاً على المعتد ولا اثر للخوف على مال خفي
 استصحبه للتجارة وكان ياتى عليه لو تركه في بلده وشرط الامة
 ايضاً في الرضدي وهو يرقب الناس لياخذ منهم ما لا فان وجد
 لم يجب التمسك وان قل المال ما لم يكن المعطى له هو الامام او نا
 بيه **الرابع وجود الزاد والماء في المواضع المعتادة حملها**
منها بين مند وهو القدر الذي في ذلك المكان والزمان فان
 عدم ولو في مرحلة اعتد حملها بين عدم الوجوب والعبارة في ذلك
 يعرف اهل كل ناحية باختلافه باختلاف النواحي **وجود**
على الدابة في كل مرحلة لعظم تحمل المؤنة في حملها بخلاف الماء
 وال زاد لكن بحث في المجموع اعتبار العادة فيه كالماء وسبقه
 اليه سليم وغيره واعتدله لسبب غيره **ولا يجب الحج** ولا يتفر
على المرأة ولو عجزت لا تشتهى سواء المكيته وغيرها الا ان جرد
 فيها ما مضر **خروج معمار زوج او محرم لها بسبب ورضاع او غيره**
 لما صح من قوله صلى الله عليه وسلم لا تسافر المرأة بريد الا ومعه
 زوجها او ذو محرم ولا يشترط اعتدالها لان الوزع الطبيعي
 اقوى من الوزع الشرعي وشملها عيدها الثقة ان كانت ثقة
 ايضاً اذا لا يجوز لكل منها نظر الاخر والمخلوة به الا حيث
 يكفي مراهق واعى له وخاهاه وظننه بحيث تامين معه على

نفسها ويشترط فحين يخرج معها مضاجعتها بحيث يمنع نطلع
 اعني الفجرة اليها وان كان قد سجد عنها قليلا في بعض الاحيان
 والا مرد الجبل لا بد ان يخرج معه من ياتى به على نفسه من قريب ونحو
الاشارة ثقات بان يلقن وجميع صفات المعدلة وان كن الملاء
 سواء العجائز وغيرهن وان لم يخرج معهن زوج او محرم لاحد من
 لانقطاع الطماع باجتماعهم ومنه تم جازت خلوة رجل بامرأتين
 دون عكسه وافهم كلامه انه لا بد من ثلاث غيرها وانه لا يكفي
 بغير الثقات وان كن محارم واعتبار العدد انما هو بالنظر للوجوب
 الذي الكلام فيه اما بالنظر لجواز الخروج فلها ان يخرج معوا
 لفرض الحج وكذا وحدها اذا امت اما سفرها لغير فرض الحج فحرام
 اومح الشرة مطلقا **الخامس ان ثبت على الزاحلة بغير شدة**
شديدة فبلا ثبت عليها اصلاً او يخشى من ثبوت عليها مخدور
 التيمم لا يلزم الحج بنفسه بل بنا بعه بشروط الامة **السادس**
ان يجد ما قتر من الزاد وغيره وقت خروج الناس من بلده **السادس**
امكان التيمم بان يبقى من الزمن عند وجود الزاد ونحوه مقدار
 ما يمكن التيمم فيه الى الحج التيمم المأمور فان احتاج الى ان يقطع في
 كل يوم او بعض ايام اكثر من مرحلة لم يلزم الحج ولا يقضى من
 تركته لو مات قبله **الثاني ان يجد فقط** بحيث لا ياتى بهم
 يخرج معهم ذلك الوقت المعتاد فان تقدموا بحيث مزاد ايام

السفر وتأخر واجتاحت ان يقطع معهم في كل يوم اكثر من مرحلة
فلا وجوب لزيادة المؤنة في الاول وتضرره في الثاني ويلزمه
السفر وحده في طريق امنه لا يخاف فيها الواحد وان استوحش
التاسع ان يجد ما من من الزاد او يخرج بما حاصل عنده فلا يلزمه
انتهابه ولا قبول هبته لعظم المنفعة فيه ولا شراءه بدين ولو مشى وان
امتد الاجل الى وسول موضع ماله ولا اثر له في منوجل او حال على
معترا ومنكر ولا بينة له ولا يمكنه الظفر ماله بخلاف الحال على ماني
مقرا وعليه بينة او يمكنه الظفر ماله بقدره ووجدت شروط
القدرة الظفر والمال الموجود بعد خروج القافلة كالمعتمد **ولا**
يجب على الاعمي الحج والعمرة **الا اذا وجد قاند** ويشترط قدرته
على اجرة على ان طلبها ولم تزد على اجرة مثله وكذا يشترط المرأة
على اجرة نحو الزوج ان طلبها **ومن عجز عن الحج بنفسه** فلا يس
من القدرة عليه لزمانه او همر او مرض لا يرجى برؤه وسبب معصوب
وجبت عليه الاستئابة ان قدر عليها بانه بان وجد اجرة من الحج
عنه باجرة المثل فاضلة عن ما رغبه يستثنى مؤنة نفسه ونحوه
ولا يشترط كونها فاضلة عن ما رغبه يستثنى مؤنة نفسه ونحوه
ولا يشترط كونه الى يوم لا يتيجار فقط لانه اذا لم يفارقهم يمكنه
تحصيل مؤنتهم بخلاف المباشرة بنفسه **وبن قوت** بان وجد
متبرعا بالحج عنه وهو موثق بولده الحج عليه وهو من يسع عنه حجة

بطيحه

الاسلام

في الحج عسفاة لا يلزمه حجهم ان استأبوا

الاسلام ولم يكن معصوباً فيلزمه القبول بالاذن في الحج عنه
لانه مستطيع بذلك وان كان المطيع انشئ اجنبية نعم ان كانت
المطيع اصلا او فرعاً وهو ماش لم يجبا نائبة لان مشيها نشق عليه
وكذا ان لم يجد ما يكفيها يام الحج وان كان راكبا كسوبا والفقيه المعقل
على الكسب والسؤال كالبعض في ذلك ولو توشم الطاعة في قريب
او اجنبي لزمه سؤاله بخلاف ما لو بدل له اخرها لا يتأجر المطيع
الذي هو والد او ولد من الحج عن المعصوب لزمه القبول ويجوز
للمعصوب الاستئابة او يجب **الا اذا كان بينه وبين مكة دون**
مسافة القصير فيلزمه ان يحج بنفسه لانه لا يتعذر عليه اركوبه
في الحمل فالمحفة فالسبر الذي يحمله رطال ولا نظر للمشقة
عليه لاحتمالها في جدا القرب فان فرض تعذر ذلك عليه صحت النيابة
وان كان ميكا **فضل** في المواقيت **يحرم بالعمرة كل وقت** لان
كل السنة وقت لها نعم يمنع عن الحاج الاحرام لها مادام عليه
شئ من اعمال الحج كالرمي لان فيها حكم الاحرام كبقية نفس الاحرام
ومن ثم لم يصور حجتان في عام واحد خلافا لمن زعم بقصوره
وبين الاكثر من مرة لعمرة ولو في اليوم الواحد اذ هي افضل في الطواف
على المعتمد والكلام فيها اذا استوى لزم من المعروف الياء واليسر
و يحرم بالحج في الشهر ذي شوال وذو القعدة وعشر من ذي
الحجة فينتد وقت الاحرام به من ابتداء شوال الى صبح يوم النحر

فيصبح الاحرام به وان ضاق الزمن كان احصر به مثلاً قبيل فجر النحر
فلو احرم به في غير وقت كرمضان او بقية ذوا الحجة انفق
عمرة وان كان غالياً بذلك متعمداً له واجزائه عن عمرة الاسلام لشدة
 لزوم الاحرام فاذا لم يقبل فيه الوقت ما احرم به انصرف الى ما يقبله
 هذا حكم الميقات الزماني واما الميقات المكاني فهو ان **كان بمكة**
 كانت بالنبذة للحج وان كان من غير اهلها **فيحرم بالبحر منها سواء القار**
 والمنتفع والمفرد فان فارق ما لا يجوز فيه القصر او سافر منها ما مر
 بينه في باب الاحرام خارجها ولم يعد اليها قبل الوقوف اثم ولزمه دم
 وكذا ان غاد اليها قبله وقد وصل في خروجه الى مسافة القصر ونبتني
 بذلك الاجير المكاني اذا استوجبر عنها فاقى فانه يلزمه الخروج الى ميقات
 المخرج عنه ليحرم منه والا فضل لمن يحرم منه مكة ان يبطل سنته
 الاحرام بالمشجدة ثم ياتي الى باب داره ويحرم منه ثم ياتي المسجد للحج
 ان اراده فانه مندوب **واما بالنسبة للعمرة** فانها ليست ميقاتاً
 بل يحرم من بعاب **العمرة من اولى الحل** من اي جانب شاء فان احرم بها
 في الحرم انفق ثم ان خرج الى ادى الحل فلا دم ولا اثم والا لزمه
 والا فضل بقاء الحل للاحرام بالعمرة المجرانة لا تباع ثم التفتيم
 الامر صلى الله عليه وسلم عائشة بالاعتزام منه ثم الحديبية **وعنه**
الكوفي وهو من ليس بمكة سواء افاق والمكي لقاصد مكة
 للنسك **يحرم بالبحر والعمرة من الميقات** الذي اقامه صلى الله عليه

صيانة

وسم

وسلم بالطرق التي سلكها **وهي ثلث** **اليمين** **بالم** **والبحر** **واي**
 اليمين ومثله نجد الحجاز **قرن** لسكون الراء **ولا اهل العراق** وخز
 سائر **ذات عرق** وكل من هذه الثلاث على مرحلتين من مكة
ولا اهل الشام الذي لا يرون على ذوي الحليفة **واهل القز**
والبحر **الحجفة** قرية خربة تقرب رابع على ستة مراحل من مكة
ولا اهل المدينة ذي الحليفة وهو المسعى الان بآبار علي بينهما
 وبين المدينة نحو ثلاثة وهي بعد المواقيت من مكة ومن سلك طريقاً
 لا ميقات له فان شامته ميقات يمينه او يسرة احرم من مخاذاته ولا
 اثر لساكنة **واما** او خلفا فان اشكل عليه الميقات او مومع فحاذ
 تحري وبين ان يحيط فان خاذى ميقتين واحدهما اقرب اليه
 فهو ميقاته فان استويا في القرب اليه فيقاة الا بعد من مكة وان
 خاذى الاقرب اليها اولاً فان استويا في القرب اليها احرم من مخاذاتهما
 ما لم يحاذ احداهما قبل الاخر فيحرم من مخاذاته ولا ينسب لغيره
 الاخر كما ليس للمار على ذي الحليفة ان يؤخر احرامه الى الحجفة
 ومن مسكنة بين الميقات فيقاة مسكنة فان لم يكن بطريقه ميقات
 ولا خاذى ميقاتا احرم على مرحلتين من مكة **فان جاوز القيا**
مرى **الشفا** **بالبحر** **والعمرة ثم احرم** ولم ينو العود اليه والى
 مثل سافرة **فيلزم** لمعضياته بالمجاورة اجماعاً ويلزمه
 العود اليه محرماً كما لا يحرم تدارك ما تقضى بتقويته ويعصى

مكة دوم

تركه العذر وانما يلزمه الدم **ان احرم** بعد المجاوزة في تلك السنة **ولم يعد الى الميقات** وان كان تركه للعود لعذر لا سائته بترك الاحرام في الميقات بخلاف ما اذا عاد لانه قطع المسافة كلها محرما وانما ينفعه العود **قبل التلبس** بنسك وطواف القدوم لم يقطع عنه التمتع لتأخر النسك با حرام ناقص والاحرام في الميقات افضل منه من بلده للاتباع فانه صلى الله عليه وسلم لهجة وحجته وعمرته الحديبية من ذن الحليفة **فصل** في بيان اركان الحج والعمرة **اركان الحج خمسة** بل ستة **الاحرام** وهونية الدخول في النسك **والوقوف بعرفة والسيعى والحلقى** والترتيب في معظمها اذا لم يتقدم الاحرام على الكل والوقوف على ما بعده والطواف على السعى ويجوز تقدم الحلقى عليهما وتأخيرهما عنه **واركان العمرة اربعة** بل خمسة **وهي الاحرام والطواف والسيعى والحلقى** والترتيب في الكل على ما ذكر **فصل** في بيان الاحرام **الاحرام** في الدخول **فالحج والعمرة اوها المأصع** عن عائشة رضي الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اذا ان يهل بالحج وعمرة فليفعل ومن اراده ان يسكن بالحج فليفعل ومن اراد ان يهل بعمرة فليفعل **وينقضي الاحرام مطلقا** لما روي السافعي رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم خرج هو واصحابه ينتظرون القضاء اي نزول الوحي فامر من لا

والطواف

هدي معه ان يجعل احرامه عمرة ومن معه هديا ان يجعله حجا **ثم يصرفه** اي لا احرام المطلق بالنية لا باللفظ فقط لما شاذ من حج او عمرة او قرآن وان ضاق وقت الحج اما الوفاة فيه خلاف والمجته يتبعي بهما فان عينه لعمرة فذلك او الحج فحكمين فانه الحج وافهم كلامه انه لا يجزيه العمل قبل التعيين بالنية نعم لو طاف ثم صوف الحج وقع طوافه عن القدوم وان كان من سنين الحج ولو احرم مطلقا ثم افنده قبل التعيين فليهما عينه كان مفسدا لم يجوز ان يحرم كاحرام زيدا ان كان زيد مطلقا او غير محرم اصلا او احرم احراما فاسدا انفق له مطلقا ولغت الاضافة الى زيدا وان علم حال زيد وان كان زيد فضل ابتداء اتبعه في تفصيله بخلاف ما لو احرم مطلقا وصوفه بالحج او عمرة ثم ادخل عليها ثم احرم كاحرامه فلا يلزمه في الاولى انه يصرف لما صرف له زيد ولا في الثانية ادخال الحج على العمرة الا ان يقصد التثنية به في الحال في القورتين **وليس يجب التلفظ بالنية** التي يريد مما ذكر ليوكد ما في القلب كما في سائر العبادات **فيقول** بقلبه **ولسأله فوجب الحج او العمرة والحج والعمرة والنسك واحرمت به الله تعالى وان حج او اعتمر عن غيره قال نزلت بالحج او العمرة عن فلان واحرمت به الله تعالى وليس يجب التلبس مع النية** فيقول عقب تلفظه بما ذكر ليبيك الى اخره لم يجز مسلم اذا

الحج

اذا توجهت الى من فاهلوا بالحج والاهلال رفع الصوت بالتلبية والعبارة
 يا لبيته لا بالتلبية فلو لم يغير ما نوى في العبارة لما نوى
 ويستحب الاكثر منها اي من التلبية في دوام احرامه حتى لنحو
 الخائض ويتأكد عند تغير الاحوال من نحو صعود وهبوط واجتماع
 وافتراق واقبال ليل او نهار وركوب ونزول وفراغ من صلوة
 ويكره في مواضع النجاسات ويستحب رفع الصوت بها للرجل
 حتى في المساجد بحيث لا يسمع الرفع لما صح من قوله صلى الله عليه
 وسلم اتاني جبرئيل فامرني ان امر اصحابي ان يرفعوا اصواتهم بالآل
 ومن قوله صلى الله عليه وسلم افضل الحج الحج والنج والنج رفع الصوت
 بالتلبية والنج هو الغدى اما المرأة ومثلها الخنثى فيندب لهما
 اسماع نفسها فقط فان جهرت بها كره وانما حرم اذا نال كل احد
 يصغى اليه فربما كان سببا لالتقاء الناس في الفتنة بخلافه هنا
 فان كل احد شغل بتليته عن تلبية غيره **الا في اول مرة**
 وهي التي ابتداء الاحرام **فيسر لها** ندبا بحيث يسمع نفسه فقط
 على المعتمد وفي هذه ندب ان يذكر ما احرم به لا فيما بعدها
 وصيغتها المستحبة تلبية صلى الله عليه وسلم الشابة عنه وهي
لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والثناء
للك والملك لا شريك لك ويجوز كسر الهمزة وفتحها والكسر
 اصح واكثر ويستحب ان يقف وقعة لطيفة عند قوله والملك

ويكررها

ويكررها اي جميع التلبية المذكورة لالفاظ لبيتك فقط **ثلاث**
 والقصد بلبيتك وهو من مضاف لا جارية لدعوة الحج في قوله
 تعالى واذن في الناس بالحج من لب بالمكان اذا قام ومعه انما يقم
 على طاعتك اقامة بعد اقامة فالقصد بلبيتك التكرير لا التثنية
 والزيادة على ما ذكر غير مكرهه ثم بعد فراغه من تلبيةه وتكريرها
 ثلوثا ان يصلي ويسلم **على النبي صلى الله عليه وسلم** بصوت اخفض
 من صوت التلبية لتمييزه عنها والافضل صلوة التشهد ثم بعد ذلك
بسم الله الرضا والحجة واستغاذ به من النار كما روي في مسند
 ضعيف عن فعله صلى الله عليه وسلم ثم **ثم غار بها احب** دينها ودنياها
 وبين ان لا يتكلم في اثناء التلبية وقد ندب له الكلام كذا السلام
 وقد يجب كذا اذ اشرقت على تلقى ويكره السلام عليه **واذا ارى**
الحرم او غيره ما يعجبه ويكرهه قال ندبا **لبيتك ان العيش**
 اي الهي المطلوب الدائم **عيش الاخرة** اي فلا احزن على فراق
 ما يعجب ولا اتاثر بحصول ما يكره وذلك لانه صلى الله عليه
 وسلم قال ذلك في ستر احواله وفي اشد احواله **فان اول في رزق**
 بعرفة لما رثي جمع المسلمين وفي الثاني في حفر الخندق لما رثي
 ما بالمسلمين **فقتل** في سنة تغلق بالشك **وبين القتل**
للحرام سببا في كنفاته ولا يتباع حتى للنجاسات والنجاسات
 القصد بالتنظيف لكن يستلها النية والاولى ما خيرا لا حرام

وعا بد

الى الظهر ان امكن وحتى غير الميز فيفسله ولية ومن عجز عنه لفقد
 الماء حسنا او شرعا يتيمند بالاذن الفضل يراذل القرية والنظافة
 فاذا فات احداهما بقي الاخر ويجزي ذلك في سائر الاغسال الا ان
ولادخول مكة وان كان حلالا للاتباع نعم من خرج من مكة
 واحرم بالعمرة من قريب بحيث لا يغلب التغيير في مسافته
 كما لتغيم او اغتسل الاحرام ولم يسن له الفضل لدخولها لحصول
 النظافة بالفضل السابق وكذا من احرم بالبحر من ذلك ويسن
 الفضل ايضا لدخول الحرم ولدخول الكعبة ولدخول المدينة **ولو توفى**
عرفة والافضل ان يكون بعد الزوال **ولو توفى** في مزدلفة على
 المشعر الحرام ويكون بعد الفجر **ولري** جمار كل يوم في ايام التشريق
 لاثار ووردت في ذلك ولان هذه مواضع يجتمع فيها الناس فاشبه
 غسل الجمعة ونحوها والافضل ان يكون الفضل لري حيرة العقبة
 يوم النحر ولا يبيت مزدلفة ولا يطوف القدوم والافاضة والحلق
 وهو كذلك كعتفا بما قبل الثلاثة الاول مع اتساع وقت ما عدا
 الثاني والثالث **ويستحب تطيب بدنه للاحرام** بعد الفضل
 للاتباع رجلا او غيره لانزال المرأة هذا للرجال بخلافه في الضلوة
 في جباة من وافضل انواع الطيب مسك والادنى خلطه بما اورد **ودو**
نوبه فلا يندب له تطيبه بل يكره ولا يحرم بما بقي عليه بعد الاحرام
 وله استدائه ولو في نوبه ثم اعاده اليه لا شدة فيه ولو اخذ

من يري بعد الزوال وانهم يكرهون

من يري نوبه ثم اعاده اليه وهو محرم او نزع ثوبه لطيب ثم لبسه
 لزمته القدية وكذا الوضوء بيلصقه ولا اثر لانتقاله بمرق للقد
ويستحب للرجل قبل الاحرام **لبس ازار ورداء** للاتباع
ابيضين كخبر اليسوان شيابكم البياض **جديد** **بين** ثم ان لم
 يجد هما لبس مغسولين ونيدب غسل جديد يغلب احتمال النجاسة
 في مثله **ونعيلين** بخرايبي عوانة ليجر واحدكم في ازار ورداء
 ونعيلين ويكره المصوغ الا المعصفر والمعصفر فانها يحرم ما ن
 اما المرأة والخنثى فلا نزع عليهما في غير الوجه والكفين ويستحب
 له قبل الفضل ان ينظف بقص الشارب واخذ شعرا بسيط
 وشاة وظفر الا في عشر ذي الحجة لمن يريد التضحية **وليس** بعد
 فعل ما ذكر **ركعتان** اي صلاتهما بنية سنة الاحرام للاتباع
 ولا يصليهما في وقت الكراهة كحرمتهما فيه في غير حرم مكة ويجزي
 عنهما الفريضة والنافلة لكن ان قراهما مع ذلك حصل
 ثوابهما ايضا ولا سقط عنه الطلب ولم يندب عليهما
 نظير ما لم يندب في حجة المسجد ثم اذا صلاهما **يجرم بعدهما**
 طال كونه **مستقبلا القبلة** عند الاحرام كخبر البخاري بذلك
 والافضل ان يحرم **عند ابداء سيره** فيحرم الركب اذا استوت
 به دابته قانئة لطريق مكة والمناشئ اذا توجه الى طريق مكة
 للاتباع في الاول رقا على عليه في الثاني **ويستحب للحاج دخول**

Copyrighted material

مكة قبل الوقوف بعرفة للاتباع وكثرت ما يفوت به من الفضائل
التي تفوت إذا دخلها بعد الوقوف ويستحب أن يدخلها من أعلاها
وهو المسمى الآن بالحجر لأن له يكن في طريقه للاتباع وأن يدخلها
نهاراً وأفضل أوله بعد صلاة الصبح للاتباع **وإن شأنا حان**
إن لم تلحقه شقة ولم يخف تنجس رجله ولم يضعفه عن الوضوء
لأنه أشبه بالتواضع والادب ومن ثم ندب له المشي خافياً في أول الحرم باب
ودخول المرأة في نحو هو دجها أفضل وينبغي أن يستحضر عند دخول
الحرم ومكة من الخشوع والخضوع والتواضع لما أمكنه ولا يزال كذلك
حتى يدخل من باب بني شيبه فإذا وقع بصبره على الكعبة أو وصل إلى
أو في ظلة إلى محل يراها لوزال مانع الرؤية وقف ودعا بالثبات
ثورت ذلك وبما أحب **وإن يعطوف** **مقدوم** عند دخول المسجد
مقدماً على غير ثيابه وأكثر من منزله وغيرهما إن أمكنه نعم
أن رأى الجماعة قائمة أو قرب قيامها أو ضاق الوقت الصلوة ولونا
فلا يمنع الناس وكان فيه زحمة يخشى منها إذا بدا بالصلوة فيما
عدا الأخيرتين وبمخية المسجد فيها وإنما يندب القدوم للداخل
أن كان حلالاً أو حائلاً أو قارفاً ودخل مكة قبل الوقوف لأنه
ليس عند دخوله طواف مفروض بخلاف المعترف أنه لا قدوم عليه
لأنه مخاطب عند دخوله بطواف عمرته فإذا فعله اندرج فيه طواف
القدوم وبخلاف حاج أو قارن دخل مكة بعد الوقوف وانحصر

في الطواف

ليلة التحرّف أنه مخاطب بطواف حجه فإذا فعله اندرج فيه طواف
القدوم أيضاً ولا يفوت طواف القدوم بالجلوس وإن كان
بحجة البيت ويندب لذات الهيئة تأخيرها إلى الليل وليس لمن
قصده دخول الحرم أو مكة أن يحرم بنفسه **فصل** في واجبات
الطواف وسننه **واجبات الطواف ثمانية** الأول والثاني
والثالث **سرا العورة وطهارة الحدث والتنجس** كافي الصلوة
وكبحر الطواف بالبيت صلوة فلو أحدث أو تنجس ثوباً وبدره
أو مطافه بغير معفو عنه أو عرى مع المقدرة على الستر في أثناء
الطواف تطهر واستر عورته وبني على طوافه وإن تعذر ذلك طاف
الفصل إذا لا يشترط الموالات فيه كالوضوء وليس الاستيناف
وغلبة النجاسة على المطاف مما عمت به البلوى فيعفى عما يشق
الاحتراز عنه أيام الموسم وغيره بشرط أن لا يتعد المشي عليها وإن لا
يكون فيها أو في ما سهارطوبه والعاجز عن السريطوف ولا
اغادة عليه والأوجه أن للمتعيم والمتنجس العاجزين عن الماء طواف
الركن ليستفيد به التحلل ثم إذا عاد إلى مكة لزمتهما اغادته
والرابع جعل البيت على سياره مع المشي أمامه للاتباع فإن
جعله على يمينه ومشي أمامه والقهقرياً وأمامه أو خلفه
أو على سياره ومشي القهقري لم يصح لمشافاة ما ورد به الشرع
وإذا جعله على سياره وذهب تلقاء وجهه فلا فرق على الوجه

بين ان تذهب ما شيا او قاعدا زحفا او جبر او يكون ظهره للسماء
 ووجهه للارض او عكسه وفيما عدا هذه القصور لا يصح بحال واذا
 استقبل البيت نحو دغاة فليحترز عن المرور في الطواف ولو ادنى
 جزء قبل عوده الى جعل البيت عن يساره **والخامس الاندباء بالحجر**
الاسود لا يتباع فلا يعتد بما يد قبله ولو سهاوا فاذا انتهى اليه
 بدأ منه **والسادس المخاذات** اي الحجارة وبعضه عند النية وان
 وجبت **بجميع بدنه** اي بجميع الشق الا يسر بحيث لا يتقدم جزء
 من الشق الا يسر على جزء من الحجر فلو لم يخاذه او بعضه بجميع شقه
 كان جاوزه ببعض شقه الى باب جهة الباب وتقدمت النية
 على المخاذات المذكورة لم يصح طوافه **والسابع كونه سبعا** يقينا
 ولو في وقت كراهة الصلوة وان ركب بغير عذر فلو تركه من السبع
 خطرة او اقل لم يجزه ولو شك في العدد اخذ باليقين كما في العتق
 نعم ليس له ان ياخذ بخبر من اخبره بالنقص فانه اخبره بالتمام
 فليس له الاخذ بخبره وان كثر **والثاني كونه داخل المسجد** وان
 وسع **خارج البيت والساذروان والحجر** قال الله تعالى وليطوفوا
 بالبيت العتيق وانما يكون طائفا بحيث لا جزة منه فيه والا فهو
 طائف في الساذروان هو الجدار القصير المسمى بين اليمانيين
 والعراقي واليماني دون جهة الباب وان اجبت عنده الان
 الساذروان من البيت ان قرى ساكرته عند بناءهم الكعبة لضيق

او تاخرت عنها

من غير الشك

النفقة ولا يتأفيه كون بن الزبير رضي الله عنهما انما البيت
 على قواعدا ابراهيم لانه باعيا والاصل فلما ظهر المحذور انقص
 عن عرضه لما فيه من مصلحة البناء والحجر منه اي في البيت
 ستة اذرع متصل بالبيت وانما وجب مع ذلك الطواف خارجا
 لانه صلى الله عليه وسلم انما طاف خارجا وقال خذوا عني من سنة
 منكم فتي دخل جزء من بدنه في هواء الساذروان والحجر او جداره
 لم يصح طوافه ولتسقط له نفقة وهي ان من قبل الحجر الاسود فرأته
 في التقبيل في جزء من البيت فيلزمه ان يقر قدميه في محلهما
 حتى يفرغ من التقبيل ويعتدل قائما **ومن سنة وهي كثيرة**
 اذ هو تشبيه الصلوة فكما لا يمكن جريانه فيه من سننها
 لا يبعد ان يقال يندب فيه قيا ساعليها **المشي** ولو امرأة
 للاتباع فالركوب يلا عذر خلافا لما ولي والزحف مكروه
 وليس ايضا الحضا وتقصير الخطا رجاء اكثره الاجر له
واستلام الحجر الاسود بيده اول طوافه **وتقبيله** من غير
 صوت يظهر **وضع جبهته عليه** للاتباع في الثلاثة وسين
 تكبر كل منهما ثلاثا وفعل ذلك في كل مرة فان منعت
 زحمة من الاخير من استلم بيده فان عجز فبسط عود وتقبيل
 ما استلم به فيها فان عجز عن استلامه اشار اليه باليد
 او بشئ فيها ثم قبل ما اشار به ولا يشير بالتقبيل بالفم

لقبحة وينيب كون الاستسلام والاشارة باليد اليمنى فان عجز قيس
 اليسرى واستلام الركن اليماني بيده ثم يقبلها فان عجز عن استلام
 اشار اليه ولا يقبله ولا يستلم ولا يقبل الركبتين الاخرين لما
 صح انه صلى الله عليه وسلم كان يستلم الركن اليماني والحجر
 الاسود في كل طوفة ولا يستلم الركبتين الذين يليان الحجر
 وتقبيل واستلام غير ما ذكر من سائر اجزاء البيت مباح وبين
 فعل جميع ما ذكر في كل مرة وهو في الاوتار اكد **والاذكار**
 الماثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن احدهما الصحابة رضي الله
 عنهم والذي صح عنه صلى الله عليه وسلم في ذلك اللهم ربنا انا
 في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وتحنا غدا بالمنا والهم
 قفني بما درجتني وبارك لي فيه واخلف على كل غائبة لي منك
 بخير بين اليمانيين والاشغال بالماثورة افضل من الاشتغال
 بالقراءة وهي افضل من غير الماثورة وليس الاسرار مما بل قد
 يحرم المحصر بان تاذي به غيره اذ لا يحتمل عادة وليس
 الاذكار كالاستسلام وما بعده **في كل مرة ولا يستلم المرأة**
والخنثى الاستلام والتقبيل والتجود الا في خلوة المطاف
عن الرجال ليلا كان او نهارا لعذر رهن وضور الرجال
بهن وجميع ما تقرر للحجر الاسود في هذا الباب باقي ما ذكره
لوقوع منه والعياذ بالله **وسين الرجل** اي لذكر ولوصيا

بخلاف

بخلاف الخنثى والاثنى خذ رافعة تكسها **الرجل في الاشواط الثلاثة**
الدول مستوعبا بالبيت فاما الاربعة الباقية فممشى ما على هيئة
 للاتباع ويكره تركه وسببه اظهار القوة لكفارة ما قالوا
 عن الصحابة رضي الله عنهم حين قدمهم لعمرة القضاء وقد خرجت
 حواء المدينة فلحقوا منها شدة وجلسوا يظرونهم فامرهم صلى الله
 عليه وسلم بئد الشصتي فالتوا غشولا واجلدة كذا وكذا وانما تشرع
 مع نزال سببه لان فاعله يستحضر به ذلك وهو ظهور امرهم
 فيتم ذكر نعمة الله تعالى على اعزاز الاسلام واهله وانما ينزل الرجل
في طواف بعده سعي مطلوب في حج وعمره وان كان مكنتا
 فان رمل في طواف القدوم وسعي بعده لم يرمل في طواف الركن
 لان السعي بعده حينئذ غير مطلوب ولا يرمل في طواف الوداع
 لذلك ولو تركه في الثلاثة الاولى لم يقضه في الاربع الاخرة لان
 غيبتها الهيئته فلا تغير كما يجهر لا يقض في الاخيرتين او في طواف
 القدوم الذي سعي بعده لم يقضه في طواف الركن **وسين للذكر**
دون غيره الاضطباع فيه اي في الطواف الذي بعده سعي
 مطلوب وليس ايضا في جميع السعي بين السفاء والمروة للاتباع في
 الطواف وقيس به السعي ويكره تركه وهو جعل وسطا بين
 منكبه اليمين ويكسها فان تيسر وطرفه على غائبة لا يبرح
 يقول في الطواف الذي لا بين فيه رمل فلا بين فيه اضطباع

ولا يسن ايضا في ركعتي الطواف كراهته في الصلوة فيزيله عند
 ارادتها وبعيده عند ارادة السعي **والقرب من البيت** للظن
 بكونه بحيث يبقى بينه وبينه ثلاث خطوات قال مع ولأنه المقصود
 ولأنه يسر في الاستلام والتقبيل نعم ان حصل له اوبى اذى لخوضه
 فالبعد اولى الا في ابتداء الطواف واخره فيندب له الاستلام
 ولو بالزحام كما في الام ومعناه انه يتوفى التاذي والابتداء بالزحام
 مطلقا ويتوفى الزحام الخالي عنها الا في الابتداء والاخير ويسن
 للمرأة والخنثى البعد خال الطواف لذكور بان يكونا في حاشيته
 المطاف بحيث لا يخالطهما وهم ولو تفرد الرجل مع القرب لخوضه
 ولم يرج فرجة عن قرب تباعد ورمل لان الرمل متعلق بنفس
 العبادة والقرب متعلق بكانها والقاعدة انما تتعلق بنفسها
 اولى ومحلها ان لم ينشئ من النساء والاقرب بالرمل ويندب
 لان يتحرك فيه شبيه عند تعذر الرمل والسعي ويجزئ الحمول
 دابة **والحوالات** بين الطوافات السبع خروجها من خلاف من اوجها
 فكروا التفريق بلا عذر ومنها العذر اقام الجماعة وعروض حاجة
 لا بد منها ويكره قطع الطواف المفروض كالسعي المجازة او ذنبا
 وتسبب النية في طواف التملك وتجب في طواف التملك سنك
 وفي طواف الوداع **وركعتان بعده** للاتباع ويصلح انما
 مر في سنن الاحرام وفيها خلافا لمقام افضل ثم في الكعبة

ثم

ثم تحت الميزاب ثم في بقية الحجر ثم الى وحيه البيت ثم في ما قرب منه
 ثم المسجد ثم في دار خديجة ثم في بقية مكة ثم في الحرم ثم في ما شاء
 متى شاء ولا يفوتان الا بموتة ويجهر فيها بلطف من الغروب
 الى طلوع الشمس ولو الى بين اسابيع ثم بين ركعتي ما اوصلي
 على اكل ركعتين جازيا كراهة والافضل ان يصلي عقب كل طواف
 ركعتين ويكره في الطواف الاكل والشرب ووضع اليد بغيره به
 حاجة وان شئت صابعا ويفارقها وان يطوف بما يشغله
 كالحقن وشدة توقانه الى الاكل والشرب وترك الكلام فيها ولا
 يخبر وليكن يحضو القلب ولزوم الادب **فصل** في السعي
واجبات السعي **ربعة** الاول **ان يبدأ** في الاولى **بالمصفا**
والثاني ان يبدأ في الثانية **بالمروة** وفي الثالثة **بالمصفا** وفي
 الرابعة **بالمروة** وهكذا الاول والمصفا والاشفاع للمروة فان
 خالف ذلك لم يعتد بما فعله **الاتباع** **و** الثالث كونه **سبعا**
يقينا للاتباع فان شك فكأمر في الطواف ويجب العودة
 والذهاب اخرى **والرابع** ان يكون **بعد طواف ركن او قدوم**
 ما لم يقف بعرفة وان كان بينهما فصل طويل ويكره اغادته
 فان اخره الى ما بعد طواف الوداع اوجب عليه اغادة طواف الوداع
 لان محله ما بعد الفراغ وافهم كلامه انه لا بد من قطع جميع المسافة
 بين المصفا والمروة بان يلتصق عقبه بما يذهب منه واضابع قدسية

بما يذهب اليه وكذا خافه اية وبعض درج الصفا حدث بطله
 فلنحذر من تخلفها وراه **وسنة كثيرة** منها **الارتقاء** للذكر
 دون غيره **على الصفا والمروة** قامة اي قد رقامة الشان
 الاتباع **والا فكارنم الدعاء** بعدها فيقول الله اكبر الله اكبر
 الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر والله الحمد الله اكبر على ما هدا
 والحمد لله على ما اولانا ولا اله الا الله وحده لا شريك له الملك
 وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شئ قدير لا اله الا الله وحده انجز
 وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده لا اله الا الله ولا يفد
 الاياته مخلصين له الذين ولو كره الكافرون ثم يدعون بما احب وكره
 جميع ذلك **ثلاثا بعد كل مرة** من السبيل للاتباع **والشي اوله**
والآخر على هينته **والمد** للذكر دون غيره **في الوسط** للاتباع
 في ذلك **ومكانه معروف** وهو قبل الليل الاحضر المعلق ببلد
 المسجد على يساره قد رسته اذرع الى ما بين الميلىن الاخيرين
 المعلق احدهما بجدار المسجد والاخر بدار العباس رضي الله
 عنه ويسبق فيه اذيتا الطهارة والسترو تحري خلوة السبي
 والمولات فيه وبينه وبين الطواف ويكره للساعي ان يقف في
 اثناء سعيه حديثا وغيره **فضل** في الوقوف **واجب الوقوف**
حضره **بارق** عرفه اي يجزئها منها **نمط** لما صح من قوله صلى الله
 عليه وسلم واقفت ههنا وعرفه كلها موقف وهي معروفة وليس

منها نمرة ولا عرنة ومسجد ابراهيم عليه السلام اخره منها وسدريه من
 عرنة ويشترط كون الحضور بها **بعد من وال يوم عرفة** وهو تاح
 ذي الحجة ويكفي حضور المحرم فيها في الوقت المذكور **ولو كان شائرا**
 في طلب اتي وان قصد صرف حضوره عن الوقوف ولو ناعسا
 كما في الصوم **بشرط ان يكون ناعلا** فلا يكفي الوقوف مع انشاء
 او جنون او سكر كما في الصوم لانتفاء اهلية العبادة ويقع حج
 المحبون ناعلا **وبقي** وقت الوقوف **الى الفجر** اي فجر النحر لما صح
 من قوله صلى الله عليه وسلم من ادرك عرفة قبل ان يطلع الفجر
 فقد ادرك الحج **وسنة كثيرة** فمنها **الجمع بين الليل والنهار**
 فلا قطع على من دفع من عرفة قبل الغروب وان لم يجد اليها
 بعده لما في الخبر الصحيح ان من اتى عرفة قبل الفجر ليلا او نهارا
 فقد تم حجه ولو لم يمدد له كان حجه ناقصا نعم يسبق له دم وهو
 دم تقيب وتقدير خروجه من خلاف من اوجبه **وسبق له دم**
التفيل وافضله لا اله الا الله وحده لا شريك له له
 الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شئ قدير بل قال النبي
 صلى الله عليه وسلم فيه انه افضل ما قاله هو والنبين يوم عرفة
 والذكر ومنه **التكبير والتكبيرة والتسليم** والتلاوة
 واولاها سورة الحشر لا ترفعها **والصلوة على النبي صلى**
الله عليه وسلم واولاها صلوة الشهد **وانما** جميع ذلك

وغیره من الاذکار والادعية من حين يقف الى حين ينصرف واكثر
البكار منها بتضرع وحضوع وخشوع فهذا لك تسكب المعيرات
وتقال العثرات ويكون كل ذلك ثلاثا ويفتتحه بالتحميد والتهليل
والصلوة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ويختتمه بمثل ذلك
مع التامين ويرفع يديه ولا يجاوزها راسه ويكره الافراط بالجر
وتكلف السجود في الدعاء **وليس للواقف الاستقبال** حال الدعاء
وغیره **والطهارة والتساقط** ليكون على اكل الاحوال **والبروز**
للشمال **الفرد** بان يضرع او ينقص دعة واحدة واجتهاده في الاذکار
ولم ينفل ان صلى الله عليه وسلم استظل بعرفات مع انه صبح اذا استظل برب
بعرفات فهو يرى الجمرات ان يتجرى الوقوف في موقفه صلى الله عليه
وسلم وهو عند **الصخرات** الكبار المفترشة في اسفل جبل الرحمة
الذي بوسط عرفة ومحل ندب ذلك **للرجل** اي الذكر **وخاشية**
الموقف اي الوقوف **للمرأة** والخنثى **وفي** كما تقف اخر المسجد
فان شق عليها ذلك لفراق اهل او غيره لم ندب ذلك **وليس**
الجمع تقديرا بين **العصرين** الظهر والعصر مسجد ابراهيم عليه
السلام في اول وقت الوقوف للاتباع ويكون بعد ان يخطب الامام
خطبتين وانما يجوز الجمع المذكور **للسافر** دون المقیم لانه سبب
السفر لا الشك **وليس** تأخيرا **لغيره** بل في **العشاء** **للسافر**
لنجهتها تأخيرا **بمزدلفة** للاتباع ومحل ندبه ان كان يصلي بمزدلفة

قبل مضي وقت الاختيار والعشاء والا فاستناب ان يصلي كل واحد
في وقتها انما غير المسافر فلا يجوز له الجمع تأخيرا ايضا لما مر **فصل**
في الحلق وقد مر انه تركن في الحج والعمرة فلا تحليل بدونة الامن لا سيما
برأسه **واقول الحلق** الذي هو ركن **ازالة ثلاث شعرات** من شعر
الرأس وان نزل عنه بالمد سواء ذلك بشف أو حرقا وقص
او غيرهما سائر طرف الازالة على دفعة او دفعات فلا يكفي
وون الثلاثة ولا ثلاث من غير شعر الرأس او منه او من غيره والا
أخذ شعرة واحدة على ثلاث دفعات وسن لمن لا شعر بجميع رأسه
او بعضه امرار موسى عما لا شعر عليه تشبيها بالحاققين وان
يأخذ من نحو كحيتة وشارب ومائت بعد دخول وقت الحلق
لا يؤمر بازالة لان الواجب حلق شعر استئصال الاحرام عليه
ونيدب تأخيره اي الحلق **بعد رمي جرة العقبة** يوم النحر
وتقدم على طواف الا فاضة في ذلك اليوم للاتباع **والا**
باليمين من الرأس بان يبتدأ بجميع شقه الايمن **واستقبال**
المحاور لجهة القبلة والتكبير بعد الفراغ **واستقبال الرأس**
بالحلق للرجل بان يبلغ الى العظمين اللذين عند مشي الصدغين
لانها مشي نبات شعر الرأس والحلق للرجل افضل **والنقصير**
للمرأة ولها الخنثى افضل بحر ابي داود ليس على النساء الحلق
وانما عليهن التقصير ويكره لها الحلق بل يحرم بغير اذن

حليلها وانما عليهن النقصير ويكفيها الحلق بل يحرم او سيدها
 ان كان ينقص به استتاعه او قيمة الامة **فصل** في واجبات الحج
واجبات الحج ستة الاول **المبيت بمزدلفة** للاتباع وهي ما بين ماء
 زمي وعرفة وادحشر وهو اي المبيت الواجب ان يكون **ساعة** اي
 لحظة **من النصف الثاني** من ليلة النحر فيها وان كان ما ركنها في
 عرفة وقيل المبيت بجداركن لا يصح الحج بدونه **ولا يجب** كبسيت من
 ورمي الجمار **على من له قدر** يمنعه منه كان يخاف على محترم او يستغل
 عنه بادراك عرفة او بطواف الفاضلة او عن الرمي بالرمي او عنه وعن
 البيت بمنى سقى الناس **والثاني رمي جرة العقبة** سبعا **والثالث**
رمي الجمار الثلاث ايام التشريق **كل واحد سبعا** واربعة **مبيت**
لنا ليلتين او ليلتين **او ليلتين** او ليلتين **او ليلتين** او ليلتين
في اليوم الثاني في ايام التشريق **والثاني** من **الحرام من المبيت**
 السابق لمن مر عليه وخرج منه مريه **السك** **والسادس طواف**
الوداع على كل من اراد مفارقة مكة الى مسافة القمر مطلقا والى
 وطنه وان كان قريبا ويجب حتى على طر حاج اراد الرجوع من منى الى
 بلده وان كان قد طاف قبل عودته من مكة الى منى وسقط الدبر
 له قبل بلوغ وطنه او مسافة القصر ولا يلزم حائضا او نفسا
 طهرت بعد مفارقة مكة وان مكث بعده او بعد ركعتيه
 والدعاء عقبهما **انما** وان كان معذرا لم يكن استغفاله

سبب

٢٠٥
 باسباب السفر او بصلوة جماعة اقيمت والفتنة اذا انصرف بعده
 ان يثني تلقاه وجهه مستديرا البيت لا ملتفتا اليه بوجهه ولا
 ما يثني وجهه القهقري **فصل** في بعض سنن المبيت والرمي
 وشروطه **وبين** بعد صلوة صبح النحر **تفليس الوقوف** بجزد
 من مزدلفة مستقبلا لقبلته والا ففضل ان يكون **بالشمال**
 وهو البناء الموجود **بمزدلفة** فذكر الله تعالى ويدعو الى
 الاسفار للاتباع ثم عقب الاسفار يدفع الى منى بسكينة ومن
 وحيد فرجة اسرع كما دفع من عرفة **وبين** ان يزيد في الاسراع
 اذا بلغ والدي محتر قد ررمته حجر حتى يقطع عرض الوادي
 للاتباع **وبين اخذ حصي جرة العقبة** وهي سبع من غير كرمها
منها اي من مزدلفة ليلا ويذلل لا يسقط منه شيء وياخذ حصي
 البقية من محسرا وغيره من منى ولا ياخذ من الرمي ان ما تقبل رفع
 كما ورد وشوهد ولولا ذلك لسد الحصى على توالي الا زمان
 المتطاولة ما بين الجبلين **وبين قطع التلبية** عند ابتداء الرمي
 بجرة العقبة لشروعه في اسباب التحلل ويرميها الركيب قبل
 نزوله لان الرمي بحجة من فلا يبدأ بغيره **والتكبير** في كل رمي
مع حفاة فيقول الله اكبر ثلاثا لا اله الا الله والله اعلى
 الحمد **ويدخل وقت الحلق** ورمي جرة العقبة وطواف الفاضلة
فصل في التخييل وقف قبله ويستحب تأخيرها الى بعد طلوع

الشمس لا تباع وما يداها به منها قطع التلبية معه **ويبقى الرمي** بحجرة
 العقبة والبحرين الاخيرتين اداء **الى اخر** ايام **التشريق**
ويبقى الحلق يعني اذ التثنية شعرات **والطواف** المبتوع بالمشي
 ان لم يكن سعي عقب طواف القدوم اي وقتها **ابدأ** فلا يفوتان
 ما دام حيئا لان المصل عدم التوقيت الا لدليل نعم كره تاخيرها
 عن يوم النحر وتأخيرهما عن ايام التشريق اشد كراهة وعن خروج
 من مكة اسد نعم من فاته الوقوف فلا يجوز له الصبر على حرامه
 الى السنة القابلة لانا حرام سنة لا يصلح لاحرى فكان وقتها فأت
 بخلافها فان وقفها باقى لتكسبه منها متى اراد **وبين المبادرة**
بطوافي الا فاض يوم النحر **بعد رمي حجرة العقبة والحلق** **فبدل مكة**
ويطوف ويسعى بعد طواف القدوم ثم يعود الى من ليصلي بها الظهر
 لا تباع في كل ذلك **وابت** وجوبها اي متى **معظم** الليل من
ليالي ايام **التشريق** **ويجب** جوبا كل يوم **ما ايام التشريق** **الاجا**
رات الثلاث وانما يدخل وقتها بالزوال فيرمي **بعد الزوال كل**
واحدة سبع حصيات **ويشترط رمي** حجرة العقبة من اسفلها
 من بطن الوادي واما ما يفعله كثير من الجمل من الرمي من اعلاها
 فباطل لا يعتد به ورمي **سبع حصيات** اليها او الى غيرها
واحدة واحدة الى ان يفرغ المتبع ولو تكبر بـ **حصيات**
 فلو رمى حصيتين معا واحدة وان وقعنا مترتين وان وقعنا

ان لم يكن قد سعى

ان لم يكن قد سعى

سا

معا ففدتان اعتبارا بالرمي **وترتيب الحجرات في ايام التشريق**
 بان يبدأ بالحجرة الاولى وهي التي يلي مسجد الخيف ثم بالوسطى
 ثم حجرة العقبة لا تباع فلا يعتد برمي الثانية قبل تمام الاولى ولا يرمي
 الثالثة قبل تمام الاولى ولا يشرط يتقن السبع في كل جهة فلو
 شك بنى على الاقل ولو ترك حصيات وشك في جعلها حيلة
 من الاولى فيرميها ثم يعيد رمي الاخيرتين لان المولات بينا بحجرت
 لا يشرط لكنها سنة ويجب عدم الصارف في الرمي كالطواف وال
 صيانة الحجر للرمي يقينا لابقائه فيه وقصد الحجرة فلو رمى الى غيرها
 كان رمي في الهوى والى العلم المنسوب في الحجرة او الحائط الذي
 بحجرة العقبة كما يفعله اكثر الناس **لا يكف** **وان يكون** الرمي
بين الزوال والغروب **فما** اي في ايام التشريق وهذا ضعيف
 فيصح هو بنفسه بانه يتدارك في الباقي في اداء وقد تولى
 عبارته هنا على ان هذا واجب على من اراد الرمي في وقت الاختيار
 ويكون المراد الوجوب فيه انه لا بد منه في حصول الثواب وقت
 الاختيار وكون الرمي حجرا ولو يافوتا وحجر وحديد وبلور وشقيق
 وذهب وفضة لانه صلى الله عليه وسلم رمى بالحصى فان شغل
 فارموا وخرج بالحجر نحو التلؤلؤ ونير الذهب والفضة **وان يسمى**
رميا فلا يكفي ومنعه في الحجرة **وكونه في السبع** لا تباع فلا يجوز
 بنحو القوس والرجل ولا بالمقلع ولا بالعم ثم ان عجز عنه باليد

كان قد سعى في كل يوم من ايام التشريق والى العلم المنسوب في الحجرة او الحائط الذي بحجرة العقبة كما يفعله اكثر الناس لا يكف وان يكون الرمي بين الزوال والغروب فما اي في ايام التشريق وهذا ضعيف فيصح هو بنفسه بانه يتدارك في الباقي في اداء وقد تولى عبارته هنا على ان هذا واجب على من اراد الرمي في وقت الاختيار ويكون المراد الوجوب فيه انه لا بد منه في حصول الثواب وقت الاختيار وكون الرمي حجرا ولو يافوتا وحجر وحديد وبلور وشقيق وذهب وفضة لانه صلى الله عليه وسلم رمى بالحصى فان شغل فارموا وخرج بالحجر نحو التلؤلؤ ونير الذهب والفضة وان يسمى رميا فلا يكفي ومنعه في الحجرة وكونه في السبع لا تباع فلا يجوز بنحو القوس والرجل ولا بالمقلع ولا بالعم ثم ان عجز عنه باليد

Copyrighted material

جاز بالرجل وسننه كثيرة منها ان يكون الرمي باليد اليمنى وبجأه
وبعد حصي الخذف بالخاء والذال المعجمتين وهو قد يلقا
 بجزء مسلم عليكم بحصى الخذف الذي يرمى به الحجرة ودونه وفوقه
 مكروه ويكره اخذ من الحبل والمسجدان لم يكن جزؤه منه والاحرم ومن
 الرمي ومن موضع بجنس ولو غسله لبقا واستقذاره كما يكره الاكل
 في اثناء البول بعد غسله ويفيد ذلك استحباب غسل عصى الجاروان
 اخذها من محل طاهر ويجب على من يخرج من الرمي بنحو من اوجس
 ان يستناب من يرمى عنه وانما يجوز ذلك ان ليس في القديرة في الوقت
 واستناب من يرمى عن نفسه والا وقع من الناب **ومن ترك رمي**
جنت العقبة وبعض ايام التشرية جاز له بشرطه لكن
 ان تداركه في باقيها لانه خيئذ يكون اذا اذ جميع يوم النحر
 واما التشرية وقت لاداء الرمي لانه وقع قضاء لما دخلت اذ
 كالوقوف بعد فواته ولانه صحت موقفة بوقت محدود والفتا
 ليس كذلك ويجب عليه الترتيب بين الرمي المتروك ورمي يوم
 التدارك فان خالف وقع من المتروك فلو رمى الى كل حجرة اربع
 عشرة حصاة سبع عن امسه وسبع عن يومه ويجزى الرمي
 المتدارك ليلا وقبل الزوال **ومن اراد النفر من ثانيا يام**
التشرية جنت ولا دم عليه لقوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا
 واما يجوز ذلك بشرط ان يبيت الليلتين الاولتين والا لم يسقط

٧ قبل الرمي بها

لم يجز في يومه

عنه

عنه مبيت الثالثة ولا رمي يوما حيث لم يكن مقدورا او يطرقه
 ذلك في الرمي ايضا وان يكون نفره بعد الزوال والرمي وقبل
 القروب والا لم يسقط عنه مبيت الثالثة ولا رمي يوما حيث غرت
 بعد ارتحال وقبل انفصاله من من فله النفر وكذا ان غرت وهو
 في شغل الارتحال على ما في اصل الروضة لكن النصيح في شرح الصغير
 ومناسك النوري انه يمتنع عليه **فصل للبرحان** لطول
 الزمن وكثرة افعاله كالحيض لما حال من من اجل له تحللون انقطاع
 الدم والفصل بخلاف الحجرة ليس لها التحلل واحد وهو الفراغ من
 جميع اركانها لقصر زمنها غالبا كما جناية **الاول يحصل باثنتين** ثلثه
رمي حجرة العقبة والحلق يعني اذا هلك شعرت وطوق
الافاضة بالمتبوع بالسعي ان لم يكن سعي عقب طواف القدوم وبها
ثلاث من الثلاثة المذكورة **يحصل التحلل الثاني ويحل بالاول**
 من التحللين **جميع المحرمات** على المحرم الائمة **الافاضة** اي
 الوطى **وعقده والباشرة** **ويحل بالتحلل الثاني بايقها** وهو
 الثلاثة المذكورة ولو اخر رمي النحر عن ايام التشرية ولزمه بدله
 توقف التحلل على البدل ولو صوما لقيامه مقامه وليس استعمال
 الجلب بين التحللين وتأخير الوطى عن رمي ايام التشرية
فصل في اوجاد دار السكنى **ويؤدى السكنى على اوجه**
افضلها الافراد لان روايته صلى الله عليه وسلم اكثر ولان جابر

فصل في دم الترتيب والتقدير ودم النزع والقران وترك
الاحرام من المنيات وترك الرمي والبيع بزدلفة او بئ
وترك طواف التوداع شاة الصبيحة صفة ومنا وتجرى فيجوز
تقديم الحاج لا على الفراغ من العمرة لان ما وجب بسببها يجوز
تقديمه على احد حسا لعلها فالافضل ذبحه في يوم النحر **فان**
عجز عن الدم كان له يجده بموضعه او وجده باكثر من ثلث المثل او ضا
عنه ماله او احتاج الى صرف ثمنه في نحو ثمنه سفره **منام** وجوبا
عشرة ايام ثلاثة في الحج ان تصور وقوعها فيها كالدعاء الثلاثة
والا كالبقية فيصوم الثلاثة عقب ايام التشريق ووقت صوم النبي
في الحج من الاحرام بالحي يوم النحر فلا يجوز تقديمها عليه ولا تاخيرها
او ما لم يتمكن منها عنه ويستحب للاحرام بالحج قبل سادس الحجة لئلا
صومها قبل يوم عرفة لانه بين الحاج وفطره ولا يجب عليه تقديم الاحرام
بزمن يتمكن منه صوم الثلاثة فيه قبل يوم النحر بل ان احرم قبل يوم
عرفة لزمه الصوم اداء والا لزمه بعد ايام التشريق ولا يكون قضاء
لا اثم عليه ولو علم انه يجد الدم قبل فراغ الصوم لم يجب انتظاره
واذا لم يجد لم يجز تاخير الصوم ولو وجد قبل الشروع لزمه ذبحه
لان العبرة في الكفارة بحال الا اذا او بعد الشروع فيها لم يلزمه
دسعة اذا رجع الى وطن لا في الطريق لقول تعالى فمن استلم
يجد فليصم ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم وروى الشيخان

الاحرام بالحي يوم
تقديم الحاج لا على الفراغ من العمرة لان ما وجب بسببها يجوز
تقديمه على احد حسا لعلها فالافضل ذبحه في يوم النحر فان عجز عن الدم كان له يجده بموضعه او وجده باكثر من ثلث المثل او ضا عنه ماله او احتاج الى صرف ثمنه في نحو ثمنه سفره منام وجوبا عشرة ايام ثلاثة في الحج ان تصور وقوعها فيها كالدعاء الثلاثة والا كالبقية فيصوم الثلاثة عقب ايام التشريق ووقت صوم النبي في الحج من الاحرام بالحي يوم النحر فلا يجوز تقديمها عليه ولا تاخيرها او ما لم يتمكن منها عنه ويستحب للاحرام بالحج قبل سادس الحجة لئلا صومها قبل يوم عرفة لانه بين الحاج وفطره ولا يجب عليه تقديم الاحرام بزمن يتمكن منه صوم الثلاثة فيه قبل يوم النحر بل ان احرم قبل يوم عرفة لزمه الصوم اداء والا لزمه بعد ايام التشريق ولا يكون قضاء لا اثم عليه ولو علم انه يجد الدم قبل فراغ الصوم لم يجب انتظاره واذا لم يجد لم يجز تاخير الصوم ولو وجد قبل الشروع لزمه ذبحه لان العبرة في الكفارة بحال الا اذا او بعد الشروع فيها لم يلزمه دسعة اذا رجع الى وطن لا في الطريق لقول تعالى فمن استلم يجد فليصم ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم وروى الشيخان

انه

انه صلى الله عليه وسلم قال للمتمتعين من كان معه هدي فليهدى
ونه له يجد فليصم ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذا رجع الى اهله ومنه
توطن بمكة بعد ذراع الحج ضامها اليها والا فلا ومنه لم يصم الثلاثة
في الحج لزمه صوم الثلاثة قضاء كما مر والسبعة اداء والتفريق
بين الثلاثة والسبعة باربعة ايام يوم النحر ويوم التشريق في الدماء
الثلاثة الاول ويوم في البقية ومدة امكان الشرا الى اهله على
العادة القابلة كما في اداء فلو صام العشرة ولا حصلت الثلاثة
فقط **فصل في محرمات الاحرام بحرم بالاحرام** المقيد بالظن
سنة الزناح احدها يحرم على الرجل ستر راسه او بصره كالبيا
الذين وراة الاذن بما بعد ساترا عرفا كقصبة ورمهم وطحن
وحناء تخشين بخلاف ستره بما دويخطة شديده راسه ووضع
كفه او كف غيره وكذا يحمل كفتة على راسه ما لم يقصد السترة
وتوسد وشادة وعلمة لان ذلك لا يعد ساترا ويجب عليه كشف
شي من فجا ورأسه ليتحقق كشفه الواجب **ويحرم ايضا ليس**
يحيط بالحاء المهملة سوا مخاط بيده **نه او بصر منه** او نحوه
كخريطة كحيتة سواد كان المحيط زجاجا شفافا او غيظ كالغص
او مشوجا كالدرع او معقوبا او ملزقا كالثوب في اللبك ولا
بد منه لبسه كالعادة وان لم يدخل اليد في الكم وان قصر الزن
بخلاف ما لو اتقى على نفسه فرجية ومضطجع وكان بجيش

لو قعد لم يستسك عليه لا يزيدها من فلاح حرمته ولا فدية كما لو ارتدى
 او ارتد بغيره من او سل ويل او بازار رفة من رفاع او ادخل رجله
 في ساق الخفا والخف بنحو عبادة ولف عليه منه طرفاه او تقلد بنحو
 سيف او شد بنحو منظر في وسطه او عقد الارار نيكته في مقعده
 او شده بنحو او شد من رفة طرف وداية بخلاف شد طرفي رداية
 بنحو او بدونه او خالصا بخلاف فانه لا يجوز وفيه الفدية كما لو جعل
 له انزالا في عري وان تبلعدت **وبحرم على المرأة ستر وجهها** بانما
 مرفا الرأس دون ستر بقية بدنها بالمخيط وغيره من الملبوسات فانه لا
 يحرم لما ورد بسند حسن انه صلى الله عليه وسلم نهى النساء في امرهن
 عن القفازين والنقاب في الوجه ويعفى عما تبت من الوجه احتيا
 للرأس سواء في ذلك الحرة والامة ولها ان ترضى على ثوبها متجا
 فيا الخشبة او غيرها ولو لغير حاجة ثم ان اصابت بختيارها او بغير
 اختيار او بغير اختيارها ولم ترفعه فورا اتمت ولزمها الفدية **و**
 يحرم عليها ايضا **القفازين** بالكفين ولحد ما باحدهما الخير
 السابق وهو شئ يدل لليدين يزر على اليد والى المحشو وغيره
 ويجوز ستر يد يها بغيرها لكم وخرقة **الثاني الطيب** فيحرم على
 الرجل والمرأة ولو اخشم **في ظاهر بدنه** او في باطنه
 كما في اكله او احتقن او اسحق عليه **او ثوبه** اي ملبوسه يتج
 له في النبي عنه في الثوب ويقصد به البدن والراد بالطلب ههنا

ربحه غالباً كسك وعود وورس وترجس وريحان فادري ومثله
 الكاذي والفاغية ونيونف وبنفسج وورد وبان ودهنها
 وهو ما طرحت فيه ما لا تروح بسببه لهما بخلاف ما يقصد به
 للتداوي والاكل وان كان له رائحة طيبة كفتح او ترنج وقرنفل
 وسنبل وسائر الالبان من الطيبة ولو استعملت الطيب في غيره جاز
 استعماله واكله وكذا ان بقي لونه فقط بخلاف بقا الطعم مطلقا
 او الزخ ظاهرا او خفيا لكنه يظهر برش الماء عليه ثم المحرم من الطيب
 مبائنة على الاوجه المعتادة في بان يلصقه بدنه او ملبوسه فانه
 يضر من طيب يابس عبق به راحة لا عينه ولا حل المعود واكله وله
 ان يشتم بالجلوس عند منجته وشم الورد من غير ان يلصقه بانفه وشم
 ماثر من غير ان يصيبه على بدنه او ملبوسه وحل نحو مسك في
 خرقة مشدودة او فارة غير مشقوفة **الثالث دهن شعر الرأس**
واللحية ولو من امرأة ولو كانا مخلوقين بدهن ولو غير مطيب كمن
 وزبد وشحم وشمع ذابيين ومعتصر من حب كزيت كجر المحرم شفا غير
 للبراي شانه الما موريه ذلك اللين وان كان اصل السمن لانه
 لا يشتم دهنه ونحو الشارب والنجاب مما يقصد تخفيفه وبتزينة به
 من شعور الوجه كالرأس واللحية فيما ذكر ولا يحرم دهن اقارع لرأسه
 واصابع ولا ذقن امرء ولا شانه شعور بدنه لانتفاء المعنى **الرابع**
ان التبرخي وان قل من الشعر وكذا من النظر لقوله تعالى ولا تتلفوا

اي شعرها وقبس به شعر جميع البدن وبالحلق غيره لان المراد
 الازالة وبازالة الشعر ازالة الظفر بجامع التزفة في ذلك وتشتي
 من ذلك شعر نبت بعينه وتأذى به او طال بحيث يستر بصره و
 ظفر انكسر فلا يتم بقطع المزدوي فقط وما يحرم عليه مقدّمات
 الجماع ان كانت عمدا بشهوة ويحرم على الحلال تركه ولو بين التحليلين
 وان لم ينزل حتى النظر بشهوة بخلاف الدم فانه لا يجيب الا في مباشرة
 عمدا بشهوة كما يأتي وعلم ان هذه المحرمات المذكورة يجب في كل
 منها دم وان دم مخبر وتقدير **فان ليس وبطليب ودهن ولو شعر**
 او باشر بشهوة كما يأتي او استمنى بيده او بيده غيره فانزل وكان
 قد فعل اللبس او ما بعده وخال كونه **خامدا غائلا مخفيا** لزم الدم
 اللحي بخلاف ما لو فعل شيئا ناسيا للاحرام او مكرها عليه او جهلا
 بتحرمة او يكون الملهوس طيبا او رطبا لعذره فان علم التحريم
 وجهل وجوب الفدية لزمته لان حقه لا امتناع وان علم بعد نحو
 اللبس جهلا واخر ازالته فورا مع الامكان عصيه ولزمته الفدية
 ايضا وان ليس واستر الحاجة كحرقه لم يجز عن تأسومه وقبلة
 ليس شرسوزة ونزربولة لا تستر الكعبين وخف قطع اسفل
 كعبيه وعن ازاله ليس سراويل ولا دم في ذلك ولو قعد الرداء
 ارتدى بالقبض ولا يلبيسه او النعل والازار لم يلزمه قبول
 شراره نسيت ولا هفوة ويلزمه قبول غارته ومحل لزوم مقتضات

المسوم

الجماع

الجماع ما لم يجامع والا ان درجت في بدنته وخرج بقوله
 يا شعر ما لو نظر بشهوة او قتل بجائل كذلك فانه لا دم عليه
 وان انزل فيها كنهه لياثم كما مر وهذا مستثنى قاعدة كل ما حرم
 في الاحرام فيه الفدية ومنه المستثنى ايضا عقد النكاح والا
 صطياد واذا ارسل الصيد والقتب في امساك ومجن في قتل
 غير الصيد **الا زالة ثلاثة اظفار او اكثر سنوالات** بان اتحد
 المكان والزمان **وازال ثلاث شعرات** او اكثر **سنوالات** بان
 اتحد ما ذكر **ولو ازال ذلك خال كونه ناسيا** للاحرام او حرمة
 او جاهلا بجرمه **وجب عليه الدم** الا في لدية وكسا زالا تلذفات
 والشعر يصدق بالثلاث وكذا الاظفار وفارق هذا ما قبله
 حيث ان فيه الجهل والنسيان لانه تقع وهو يعتبر فيه العلم ^{لنقصه}
 وفارق ما لو زالها بجهل او معنى عليه او صبي لا يعترف فانه لا فدية
 عليهم بان الجاهل والناسي يعقلان فعلهما فينبان الى التقصير
 بخلاف هؤلاء ولوازال الشعر او الظفر يقطع الجلد والعضو
 لم يجز شيئا ازيل تابع غير مقصود بالازالة ويجوز الحلق
 لا ذى نحو قتل وجرح وفيه الفدية وياثم الخالق بلا عذر والفدية
 على المخلوق حيث طاق الامتناع منه او نار احرق شعره لانه
 في يده امانة ولزمه دفع تلك الشاة فان لم يطق امتناعا فقل
 الخالق والمخلوق مطالبا اليه بهما لان الشاة باذنه واعلم ان

Copyrighted material

هذه المخطوبات اما استعمل ذلك كالحلق واستمتاع كالطيب هيا
 انواع ولا يتداخل فداها الا ان اتخذ النوع كتنطيه او ليسه باثنا
 او يصنف مرتين فاكثر او حلق شعر راسه وذقنه وبدنه واتحل
 الزمان والمكان عادة ولم يتخلل بينهما تكفير ولم يكن متا
 يقابل بثل او نحوه لان ذلك يعد حينئذ خصله واحدة نعم
 لو جامع فافسد ثم جامع ثانيا لم يتداخل لاختلاف الواجب وهو
 بدنه في الاول وشاة في الثاني فانما اختلفا النوع كالحلق وقسم
 نقدت مطلقا ما لم يتجد الفعل كان ليس ثوبا مطيبا او طيبا
 راسه بطيب وباشتر مشوة عند الجماع ويتعدد ايضا باختلاف
 مكان الحلقين او اللبسين والمطيبين وزمانهما وتخلل التكفير
 وان نوى بالكفارة المأثية والمستقبل ولا تدخل بين سيود
 واشجار والدم الواجب هنا هو ما يخرج من ^{الفتحة} **الاصبع** وسناو منه
 سبع بدنه او بقرة او اعطاء **سنة من اربعين او فقرة ثلثة اصبع**
كل مسكين نصف صاع وهو نحو قدح مصري او الصاع قدحان
 بالمصري تقر بها كما مر في ذكوة النبات او صوم ثلاثة ايام فهو
 مخير بين هذه الثلاثة وفي شجرة او ظرف **ملا** من الطعام وهو
 نصف قدح لعسر تبغيض لدم هذا ان اختار الدم اما اذا اختار
 الطعام فواجب صاع او الصوم فواجبه **صوم يوم** على ثلثة
 الاسوي وعينه واعتمده لكن خالفهم اخرون وفي شريتين او ظرفين

مدان او صا لثمان او يونان نظير ما ذكره في الشجرة **الخامس** من غير ما
 الاحرام **الجماع** **واذا جامع** في قبل او دبر ولو بجمعة او مع خائل وان كشف
علا غلا **فانما** **را قبل التحلل الاول في الحج وقبل الفرج** من جميع
 اعمال العمرة في العمرة **فقد نسكه** وان كانا المجمع رقيقا او صبيبا
 للثني لقوله تعالى فلا رفث اي ترفثوا اي تجاسعوا والاصل في الثني
 اقتضاء فساد والعمرة كالحج اما الجماع بين تحلله فلا يفسد وان
 احرم لضعف الاحرام حينئذ وخرج بالقيود المذكورة اصداها
 فلا فساد نظير ما مر في التمتع بنحو اللبسين لان الجماع من نواحي التقا
ووجب على المجمع المفسد **انما** **سما** اي لشك الذي افسده
 كما صح باسناد من جمع من الصحابة رضي الله عنهم ولا يخالفهم
وقضاءه على الفور وان كان شكه تطوعا لانه يلزم بالشروع
 فيه ويقع كالفاسد فان كان فرضا وقع فرضا او تطوعا وقع
 تطوعا فلا يصح جعله من شك نذره ويجب ان يحرم به من
 مكان احرامه بالاداء ان احرم قبل الميقات وانما لم يتعين الزمان
 الذي احرم منه بالاداء لان ضبطا المكان بخلاف الزمان فان
 افسد القضاء فكفارة اخرى وقضاء واحد لان المقضي واحد
 فلا يلزمه اكثر منه **ويجب عليه** كفارة وهي دم ترتبه وتقبل
 فيلزمه بدنه بجزئي في الاضحية وان كان شكه نفلا **فان عجز**
عنها في بقرة بجزئي في الاضحية **فان عجز عنها فبيع ثيابه بجزئي**

في الاصلية فيها فان **تجتر قطعاً** مرقية البدن تصدق به على مساكين
الحرم فان **تجتر** صنام بعد الاصل ويكحل المنكسرة **السادس** من
المحرمات على المحرم **اصطلاحاً** **الما كول البزقي** الوحشي **ومثله**
منه **ونعنه** كقولهم خمار وحشيتي وخمار اهلي او بين شاة وحشي
او بين ضبع وذيب لقوله تعالى وحشيتي وخمار اهلي او بين شاة وحشي
باي وجه من وجوه الاذاح حتى بالتفسير ما دمت حراماً وخرج بها
ذكر ما تولد بين وحشيتي ما كول وايني ما كول كما تولد بين ذيب
وشاة او بين غير ما كولين احدهما وحشيتي كالذي بين حمار وذيب
وبين اهليين احدهما غير ما كول كالغفل فلا يحرم التعرض بشيئها
كالنبي وان توحش ونحرى لان غاش في البر كالغزل الذي ينعوس
فيه ولو شك في كونه ما كولا او بزياً او متوحشاً لم يجب الجزاء
بل يندب ويحرم التعرض ايضا لسانه كجزائه كبيضه ولبنه
ويضمن بالقيمة ويجب مع الجزاء قيمته لما لك ان كان ملكاً ومن
احرم وفي ملكه صيد زال ملكه عنه ولزمه ارساله ولو بعد
التحلل ومن اخذه قبل ارساله ملكه ولا يجب ارساله قبل الاحرام
ويحرم ذلك اي التعرض للصيد المذكور **في الحرم على الحلال** ولو
كان كافراً ملتمساً بغير المحرم سواد ارسال الحلال كلباً او سباعاً من
الحل على صيد كله او قاتله من قوائمه في الحرم واعتقد عليها الذكوة
تغليباً للمحرمه وانما لا يفرض صيداً سمى من الحرم الى الحل ومن الحل الى

الحل

الحل لكن سلك في اثناء سعيه الحرم ثم قتله لانا ابتداء الاصطلاح
من حشيتي الرمي او نحوه لانه حين السعي ولذا سنة التسمية عند الاول
دون الثاني ولو اخرج يده من الحرم ونصب شبيكه بالحل فتعلق
بها صيد لم يضمنه ولا عبرة بكون قوائمه في الحرم كزاسه والمبرة
في النائم يستقره نعم ان اصاب بالجزء الذي في الحرم ضمنه وان كان
مستقراً على غيره ولو كان في الحل وامر السهم في الحرم ضمنه وكذا الكلب
ان يقين الحرم طريقه لان له اختياراً **ويحرم** على الحلال والمحرم
قطع نبات الحرم من الشجر والحشيش **الرطب وقلمه** مباحاً
كان او ملكاً حتى ما يستغيبه الناس لقوله صلى الله عليه وسلم يوم
فتح مكة ان هذا البلد حرام من حرمته الله تعالى لا يعضد شجره ولا ينفر
صيده ولا يخل في خلاؤه والعضد القطع واذا حرم القطع فالقلم
اولى والحل بالقطر الحشيش الرطب وقيس بمكة سائر الحرم وخرج
بالرطب ليايس فيجوز قطعه وقلمه ولو غرس حرمته في الحل لم ينتقل
الحرمه عنها او حلية في الحرم ولم يكن لها حرمه ولا يضمن غصنها
في الحرم اصله في الحل ويضمن صيدها فوقه بخلاف غصن في الحل
فانه يضمنه دون صيده فوقه ولو غرس في الحل نواة شجرة حرمية
ثبت لها حكم الاصل ويحرم قطع شجرة اصلها في الحل والحرم
ويحرم قطع غصن لا يخلف مثله في سنة ويضمنه وقطع وفي
الشجر ان كان بحيث يضرها **الا الاذخر** فلا يحرم قطعه ولا



قلعه للتشقيف وغيره لاستثنائه في الحذر الصحيح **والا التوك**
وان لم يكن في الطريق والاعضان المؤذية في الطريق كالصيد
المؤذي والجواب عن خبر لا يعرض شوكها انه يتناول المؤذي و
غيره فحضر بغير المؤذي بالقياس على قتل الفواسق الحسن **والا**
علقا بهائم والذرة اي ما يتداوى به كالحنظل ان وجد السبب لا قبله
وما يتغذى به كالرجلة والبقلة فيجوز اخذها للحاجة اليه ولا يقطع
لذلك الا بقدر الحاجة ولا يجوز قطعه للبيع لمن يعلف ويتداوى
به ويجوز دعي الحشيش والشجر البهائم **والا الزرع** كالخطة والشيعة
والذرة والبقول والخضروات فيجوز قطعه وقلمه ولا ضمان فيه
ومحرم قلع الحشيش والشجر اليابس ان لم يمت لانه لو لم يقلعه
لمنت فان قلعه ثم وضمنه فان مات جاز ولا ضمان **دون قطعه**
فانه يجوز ولا فدية فيه ولو اخطف ما قطع من الاخصر فلا ضمان والا
ضمنه بالقيمة **ثم** اعلم ان جزاء دم الصيد والنجس تحيرون وتعدل
فيحتمل اذا تلف صيد له مثل من النعم ففقه **مثله** تفرق بالابغايا
القيمة بل بالصورة والخلقة **وان لم يكن له مثل** ففيه قيمته في موضع
الآلاف وورقة **ففي النعام** ذكر او انثى **بدنة** كذلك ولا
يجوز منها بقرة ولا سبع شياه او اكثر لان جزاء الصيد يرعي فيه
المماثلة **وفي تفرق الوحش وطاره بقرة وفي الظبية شاة** وفي
الجبني تيس **وفي النعام** ونحوها من كل طوق ما يبيع ويهدر

شاة في ضان او من يحكم الضحية رضي الله عنهم ومستنده
توقفت تكفهم **والا** فالقياس القيمة وفي الغلب شاة وفي الارنب
عناق وهي النخ المعز اذا قوت ما لم يبلغ سنة وفي اليربوع والوبر
جفيرة وهي النخ المعز اذا بلغت اربعة اشهر وفضلت عن اتمها وفي الضب
جثين جدي ويحكم فيما لا يض فيه غير ما ذكر بالمثل عدلان فقهاء
بباب الشبه ونقدى الصحيح والصغير والهريل واضداها غيلة ولو
اعور عينين وبسار ويجزى الذكر عن الانثى وعكسه ويجب في الحامل
حامل ولا تدبج بل تقوم **وتجوز في المثل بين ذية مثله في الحرم**
ولا يجوز ذبحه في غيره وان تصدق فيه **والنصدق به** اي يجبر
فيه اي في الحرم على مساكنه بان يفرق حكمه عليهم او يملكهم حيلته
مذبوحا والقاطنون اولى هنا وفي نظايره **وبين النصدق**
بطعام يجوز في الفطر بقية المثل ولا اعطاهم دراهم
في مكة على من ذكره **والقيام** في اي محل شاء **بعد الامداد**
ويكمل المنكسر ولا يجوز اعطاهم المثل قبل الذبح ولا اعطاهم
دراهم والاصل في ذلك انية فمن قتل منكم متعمدا او ناسيا اعتبر
بقية المثل بمكة عند العدول من ذبح لانها محل ذبح فاعتبرت
بقية لتمام العدول من ذبح **وفيما لا مثل له** كالجراد وغير
الهام من الطيور سواء الا صغر منه والا كبر **وتجوز بين المثل**
بقية يجوز في الفطرة على مساكن الحرم **والقيام بعد**

الامداد والمنكر منها الى ويرجع الى القيمة وفيما مر الى عدلين
ويجب في الشجرة الحرمية الكبيرة بان تسمى كبيرة عرفا **بقرة**
 رواه الشافعي عن الزبير رضي الله عنه ومثله لا يقال الا بتوقيف
 سواد اخطفت الشجرة امر لا يجوز اخراج بدنة عنها وانما يجوز
 عنها ولا عن الشاة في جزاء الصيد لانهم راعوا المثلية ثم لا هنا ويجب
 في البقرة ان يكون لها سنة بل سنتان تامتان اذ لا بد من اجزائها
 في الاضحية على المعتد **ويجب في الشجر الحرمية الصغيرة عرفا وهي**
التي كسبها الكبيرة تفريقا **شاة** ويجب ايضا فيما جاوزت سبع
 الكبيرة ولم تنسها الى حد الكبيرة لكن تكون الشاة الواجبة فيها
 اعظم من الشاة الواجبة في سبع الكبيرة والدم تحبير وتعديل كما مر
 في جزاء الصيد **فحينئذ يتخير بين ذلك** والتصدق به كما مر
والتصدق بقيته طعاما جزئي في الفطرة نظير ما مر **والقيام**
بعد الامداد والمنكر منها وفي الشجرة الحرمية الصغيرة جدا
 قيمتها تحبير وتعدلا ايضا فحينئذ تصدق **بقدرها** اي القيمة
طعاما جزئي في الفطرة او يسير بعد الامداد والمنكر
 منها **فصل في موانع الحج** وهي ستة الابهة **وبجوز للابوين اي**
 لكل منهما وان علا او كان هناك اقرب منه **منع الولدان** سفل
غير الميكن من الاحرام **بمنوط** حج او عمرة ابتداء ودواما لا
 اولى باعتبار اذ انهما من فرض لكن لا باعتبار فيه ذلك لقوله صلى

ادفع

الله عليه وسلم في خبر الصحيحين لرجل استأذنه في الجهاد الك
 ايوان قال نعم قال استأذنتهما قال لا قال فيضهما فجاهدا ما
 الميكن ونحوه فليس لهما متعة على ما يحته اذ رعي لقصر السفر
وان الفرض فليس لهما متعة منه لا ابتداء ولا اتماما لانه فرض
 عين بخلاف الجهاد ويشمل ذلك من له حج حجة الاسلام فليس لهما
 متعة **وان كان فقيرا** على احتمال فيه لانه اذا تكلفها تجزيه عن
 حجة الاسلام فتقع فريضة بين استئذانهما في الفرض الثاني الزوجية
 بين له الحج بزوجهه لا مربية في الصحيحين ليس لهما ان لا يخرجه
 اذنه نعم يمتنع على الامة ذلك الا باذن الزوج والتيد والفرق
 ان الحج لازم للحررة فتعارض في حقها والبيان الحج وطاعة الزوج
 فجاز لها الاحرام ويندب لها الاستئذان بخلاف الامة لا يجب
 عليها الحج ولذا حرم على الزوجة صوم والنفل بغير اذنه لا الفرض
 وقبائسه انه يحرم على الحررة الاحرام هنا بالنفل بغير اذنه
وللزوج منع الزوجة في الشك الفرض والسنة لانه حقه
 على الفور والشك على التراخي وفيما رقا الصوم والصلوة
 بطول مدتها بخلافهما نعم انهما فرت معه باذنه واحرمت
 بحشده بغير استئذان **التيمة** بان كان محرما وكان احرامها
 بغير حج قبل احرامه او بغير غان معا لم يكن له منعها لانه فقت
 وليس له منعها من نذر معين قبل النكاح او معيده لكن باذنه

ولا منع الخائبة نفسها ليقض المهر لان السفر بغير اذنه **الثالث**
 الرق فاذا احررقه باذن سيده لم يحلله وان افسده لانه عقد
 لازم عقده باذنه ومشتريه الفسخ ان جهل احرامه ويحرم عليه
 الاحرام بغير اذن سيده **وللسيد منع رقيقه** ولو مكاتباً وام ولد
 ومبغضاً ليس بينه وبين سيده مضافات او بينهما مضافات
 والثبوت للسيد **من ذلك** اي للنسك **فرضاً** كان او **سنة**
 لان ذمته مستغفرة للسيد **فان احرقوا اي الفروع** والز
 وحية والفق **بغير اذنهم** اي الاصل والزوج والسيد جاز لهم
 تحليلهم بان يامرهم فيلزمهم حينئذ التحلل فان امتنعت
 الزوجية والامتناع مع تمكنها منه فالزوج والسيد وطها وسائر
 الاستمتاع بهما والامتناع عليهما دونه وليس للمفرع والزوجة
 التحلل بغير امر بخلاف العبد فان له ذلك بغير امر للسيد
 ويفرق بان معصيته شدد للملك السيد مناخه وعندها **طلبه**
 بالنسك بخلافه في جميع ذلك وانما يلزمه بغير امره وان كان
 الخروج من المعصية واجباً لكونه تلبس بعبادة فاجب له
 مع جواز رشاء السيد بدوامه واذا امرهم **تحالوا** وجوباً
 كما تقر **الرابع** الاحصار العام بان يمنع المحرم عن المضي في
 نسكه من جميع الطرق الا بقتال او بديل مال فلم حينئذ
 التحلل واناسح الوقت ولو منعوا من الرجوع ايضاً **الخامس**

الاحصار الخاص فاذا حبس ظمناً او دين وهو معسر فله التحلل
السادس الدين وليس للدين التحليل وله منعه من السفر الا ان
 اعسرا وتاجل الدين وان لم يبق من اجله الا لحظة واذا تحلل الثلاثة
 الاول هم **والمحصر** بقسميه عن الحج وكذا عن العمرة فليكن
 تحللهم **بدين ما يجزي في الواضحة** ثم بعد الذبح **المحلل مع اقتران**
نية التحلل بهما اي بالذبح والخلق **ومن عجز عن الذبح** بالطريق
 السابق في دم نحو التمتع **اطعم بقية الشاة فان عجز عن الطعام**
صام بعد الامداد والمنكسر **والرقيق** وكذا الحر الذي لم يجد
 دماً ولا طعاماً **يتحلى بالنية مع الحلق فقط** ويتعين موضع
 الاحصار من الحل وان امكنه بيعه الى طرف الحرم للذبح وتفرقة
 اللحم وتفرقة الطعام ولما لم يدر من سائر الذمك لانه صار في حقه
 كالحرم في حق غيره ولا يتعين بالقصم محل ويوقف التحلل على الذبح
 او الاطعام لا على الصوم لطول مدته **ولا قنسا عليهم** اذا
 تحلوا لانه لا تفصيل منهم بل الامر كما كان قبل الاحرام فاذا احصر
 في قضاء او نذر معين في غايه حصره بقي في ذمته كما كان وكذا
 حجة الاسلام والنذر اذا استقرت بان وجدت فيها شروطاً **استقرت**
 قبل حصره وان احصر في حج تطوع او اسلام او نذر لم يستقر
 لم يلزمه شيء في التطوع اصلاً ولا في غيره حتى يستطوع
ومن شرط التحلل من احرامه عيئ الشروع **تفريعاً زاد**

مرض وغير ذلك كضلال طريق وحظا في العدد **بجان** وحينه
 فله التحلل به كماله ان يخرج من الصوم فيما لو نذره بشرط ان يخرج منه
 بعذر ثم ان شرطه هدي لزمه او بلا هدي واطلق لم يلزمه فيكون
 تحلله يا لينة فقط ولو قال ان مرضت فانا حلال فمرض حلالا صار
 حلالا بنفس المرض ولو شرط قلب حجة عمرة بنحو المرض وانما لم يجز
 التحلل بنحو المرض بلا شرط كالا حصار لان التحلل لا يفيد زوال
 بنحو المرض بخلاف التحلل بالاحصار بل يصبر حتى يزول عذره فان
 كان محرما بالعمرة انما الوجع وفاته تحلل بعمل عمرة **وتصل من فاته**
 بعرفة وجوبا فيحرم عليه استدامه احرامه الى قابل لوزال وقته كالابتداء
 فلو استدامه حتى حج به من قابل لم يجز ويكون تحلله **بطواف رسي**
 ان لم يكن سعي بعد طواف القدوم **وحلق** بنية التحلل وان لم
 ينو العمرة ولا يجزيه عن عمر قال سلام ولا يجب رمي ومبيت وان
 بقي وقتها وبما فعله من حمل العمرة يحصل التحلل الثاني وانما
 الاول فيحصل بواحد من الحلق والطواف المتبوع بالسعي لسقوط
 حكم الرمي فصار كمن رمى **ونيفي حجة** فورا وجوبا ان كان
 تطوعا لانه لا يخالو عن تقصير فان كان فرضا فرضا بقي في ذمته
 كما كان **وعليه دم** وان كان الفوات بعذر كنوم ونسيان **كدم**
التمتع فيكون دم ترتيب وتقدير **وبند بجه** وجوبا في حجة
القصدا اي بعد الاحرام بل او بعد دخول وقت الاحرام بيه

وذلك في قابل كما ان دم التمتع لا يجب بالاحرام بل يجب اعلم ان الدماء
 اربعة دم ترتيب وتقدير ودم تخيير وتعديل ودم تخيير وتعديل ودم
 ترتيب وتعديل ومعنى الترتيب انه لا يجوز المعدول للبدل الا
 بعد العجز عن الاصل والتخيير عكسه ومعنى التعديل ان الشرع قد
 الصوم المعدول اليه والمقديل عكسه فالاول دم التمتع والقرات
 والفوات وترك الاحرام من الميتات والرمي والمبيتين وطواف
 الوداع والثاني جزاء الصيد والشيء والثالث دم الحلق والقلم
 والطيب والذهن واللبس ومقدمات الجماع وشاة الغير المفسد
 والرابع دم الجماع المفسد ودم الاحصار **وحل دم وجب** من هذه
 المذكورات يراق في الشك الذي وجب لادم الفوات كما مر وكلها
 او بدلهما في الاطعام **يجب ذبحه وتفرقة** وتفرقة الطعام في الحرم
على سنا كينه ادم الاحصار وفاته ذبح ويفرق في محل الاحصار كما
 مر **والافضل في الحج الذبح** لما وجب لوندب فيه **في منى** وان كان
 متمعا **في الحرم المكي** اي الذبح لما فيها لما وجب وندب في الحرم
 لانها محل تحللها وكل هذه الدماء لا تخفى بوقت ذبحها
في اي وقت شاء لان الاصل عدم التخصيص ولم يرد ما يخالفه
 لكن يندب راقته ايام التضحية نعم ان حرم التنبس وجبت الجباد
 اليه وتغير **في** اي الدم او بدله من الواجب اليها **الى ثلثة**
 او اكثر من **سنا كينه** اي احرم المشاملين لقراءته والمستنونون

الحج ٢

اول ما لم يكن حاجة الغنى به اسد ولا يجب استيعابهم وانما يخصروا
ويجوز ان يدفع لكل منهم مدا او اكثر او اقل لا في خواص فتيعة
لكل واحد من سنة مساكين نصف صاع كما مر فان عدوا من الحرم
اخر الواجب لما لا يحسنهم ولا يجوز نقله بخلاف الزكاة اذ ليس
فيها منوع بتخصيص لبلد بخلاف هذا ولو سرق المذبح في الحرم
ولو تغير فقصره وان كان السارق هو من مساكين الحرم سواء نوى
الدفع ام لا او غصب ذبح بدله وهو الاولى واشترى به لحما وتصدق
به عليهم **باب الاضحية** وهي ما يذبح في النعم تقربا الى الله تعالى في الزمان
والاصل فيها قبل الاجتماع ماصح في قوله صلى الله عليه وسلم لم يعمل ابن
ادم يوم النحر من عمل احب الى الله تعالى اراقه الدم انها لثاني يوم الفضة
تفرونها واظلا فيها وان الدم يقع من الله بكان قبل ان يقع على الارض
فيلبوا فيها نفسا **وهي سنة** على كفاية **مؤكدة** للاخبار الكثيرة
فيها بل قبل بوجوبها ويرد خبر الدارقطني كيت في النحر وليس بواجب
عليكم ولو فعلها واحد من اهل البيت كفت عنهم وان سنت لكل منهم
فان تركوها كلهم كره **ولا تجب الاضحية الا بالنذر** كدنه على او على
ان اضحى بهذه **ويقوله هذه** **امنيته** **لوجبتنا** **الاضحية** **لذوال**
ملكه عن هذا بذبح فتيعة عنهما ذبحا ولا يجوز التصرف
فيها بشيء او ابدال ولو تمها او لم يذبح ملكه من قن قال علي
ان استقر الباعث بانه وان لزمه لان الملك هنا ينتقل للمساكين

وواشترى بقره مثله
فقال له اخبرنا هذه فقال
هذه اضحية فانها تضر
ببيتك فاجبت ويجوز اكلها

ونم

ونم ان يستقل بل ينقل بالكلية ولا اثر لنية جعلها اضحية نعم
اشارة الاخر من المعنوية كنطق الناطق واذا ذبح الواجبة اولها
وجب التصديق بجميع اجزائها كما ياتي **ولا يجزئ** في الاضحية
في الحيوان **الا النعم** وهي **الابل والبقر والغنم** لان التضحية بغير ذلك
لم تنقل ولا تجزي في نحر بقر وحش وماره نعم يجزي متولد بين
جفمين من النعم هنا وفي الحقيقة والهدي وجزا والمصيد ويعتبر
باعتلا بويه سنا كسنتين في المتولد بين ضان ومضر **وافضلها**
بدنة ثم بقرة ثم ضانية ثم عنز ثم شريك ثم بدنة ثم بقرة لان
كلها ما ذكر اطيب مما بعده اي من شاة ذلك **وسبع شاة** من
الضان افضل من سبع شاة من المعز وسبع شاة من المعز
افضل من البدنة لان زيادة التقرب بكثرة الذماء المرافة **وانما**
في حيث اللون البين **ثم الصفراء** **ثم البقر** وهي لا يصحها
يافها **ثم البلقاد** وهي ما بعضه ابيض وبعضه اسود **ثم السود**
ثم الحمراء هذا ضعيف والذي قاله الماوردي ان الحمراء قبل البقاء
والا فضل في ذلك قيل لتقيد وقيل لحسن المنظر وقيل لطيب اللحم
وورد دم عقرها احب الى الله تعالى من دم السود او الذكر افضل
من الانثى شالم يكثر ترثوانه والافاق لم تلبا افضل منه ولا من افضل
من غيره من جنسه وان تقيد وورد عظموا ضحايكم فانها على
الضراط مطاياكم **وشروطها** اي الاضحية **في الابل ان يكون لها خمس**

فصل في الاضحية قال في الحنفية
انها من ذوات النعم لا تجزئ
في الاضحية الا النعم وهي
الابل والبقر والغنم لان
التضحية بغير ذلك لم تنقل
ولا تجزي في نحر بقر وحش
وماراه نعم يجزي متولد
بين جفمين من النعم هنا
وفي الحقيقة والهدي وجزا
والمصيد ويعتبر باعتلا
بويه سنا كسنتين في
المتولد بين ضان ومضر
وافضلها بدنة ثم بقرة
ثم ضانية ثم عنز ثم
شريك ثم بدنة ثم بقرة
لان كلها ما ذكر اطيب
مما بعده اي من شاة
ذلك وسبع شاة من
المعز افضل من سبع
شاة من الضان لان
زيادة التقرب بكثرة
الذماء المرافة وانما
في حيث اللون البين
ثم الصفراء ثم البقر
وهي لا يصحها يافها
ثم البلقاد وهي ما
بعضه ابيض وبعضه
اسود ثم السود ثم
الحمراء هذا ضعيف
والذي قاله الماوردي
ان الحمراء قبل البقاء
والا فضل في ذلك
قيل لتقيد وقيل لحسن
المنظر وقيل لطيب
اللحم وورد دم
عقرها احب الى الله
تعالى من دم السود
او الذكر افضل من
الانثى شالم يكثر
ترثوانه والافاق لم
تلبا افضل منه ولا
من افضل من غيره
من جنسه وان تقيد
وورد عظموا
ضحايكم فانها على
الضراط مطاياكم
وشروطها اي
الاضحية في
الابل ان يكون
لها خمس

Copyrighted material

[illegible]

اضحية التطوع **التصدق بشئ** يقع عليه الاسم وان قل **في كفه** فيحرم
عليه اكل جميعها لقوله تعالى في هدي التطوع واضحية التطوع مثله
فكلوا منها واطعوا القانع اي السائل والمعتري المقرض للسؤال
ويجب ان تصدق بالجزء المذكور خال كونه **نيتا** كما يملكه مسلح حرا
او مكاتبيا والمعطى غير السيد فقير او مسكين فلا يكفي اعطائه
مطبوخا ولا قديدا ولا جعله طعاما ودعا له وارساله اليه لان
حقه في ملكه لا في اكله ولا تملكه غير اللحم في نحو كرش وكبد ولا تملك
ذمي كما في صدقة الفطر فان اكل الجميع ضمن الواجب وهو ما يطبق عليه
الاسم فيشترى بثمنه محاي ويحرم تملك الغني شيئا من الاضحية لا اطعمه
ولا اهداه والا فضل ان يقتصر على اكل لقمه ويتصدق بالباقي ثم
اكل الثلث والتصدق بالباقي ثم اكل الثلث والتصدق بالثلث
واهدا الثلث الباقي لا غنى في هذه الصور ثياب على التضحية
فلا ياكل والتصدق بالبيع **ولا يجوز بيع ميثمها** اي من الاضحية
التطوع ولا اتلافه بغير البيع ولا اعطاء الجزاء اجرة ثم نحو

جلدها بل مؤنته على نحو الذاب ولا يكره الادخار من لحمها ويحرم
تقلها من بلد التضحية **وتصدق** وجوبا **بجميع المندورة** و
لعينة بنحو هذه اضحيته او عن المترمة في ذمته فلا يجوز
لاكل شئ منها لانه اخرج ذلك عن الواجب عليه فليس له صرف
شئ منه الى نفسه كما لو اخرج زكوة وما اكله منها يكره من قيمة والى

قالوا لا يكره الاضحية المندورة ولا
من التطوع بها ولا يبيع الاضحية المندورة
يخرج ملكا تاذر بالذبح كما لو اوقف عليها
حتى لو اوقفها لزمه ضاها فاذا اضرها لزم
التصدق بها فلو اضره حتى تلف لزمه ضاها
ولا يجوز له ان ياكل منها شيئا على جزاء
الضحية وما اكله من اكلها يكره من قيمة
ولا يلزم اراثة الدم ثانيا لانه قد ضل
او صير اراجه ونحوه لانه قد ضل
لوانه قد ضل

كانه

كانه وان احدث بعد التغبين او افضل منها بعد الذبح فخر
كانت واجبة لم يجز الاكل منه الا ولد الواجبة المعينة ابتداء
وحين كانت تطوعا كان كضحية اخرى فلا بد منه التصديق
بجزء منه كانه **ويكره** لمريد التضحية **ان يزيل شيئا من شعره**
او غيره كظفره او سائر اجزاء بدنه **في عشرة ذي الحجة** **معي** **بضحيته**
ولاولي ان اراد التعدد للنهي عنه في خبر سلم والمعنى فيه شمول
المغفرة لجميع اجزائه وتمتد الكراهة بامتداد تاخير التضحية
فان اخرها عن ايام التشريق زالت الكراهة **فصل** في الحقيقة
وهي لغة شعر راس المولود وشرعا ما يذبح عند خلق شعره
والاصل فيها ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم الغلام مرتين
بعقيقته ومعناه ما ذهب اليه اهل الجماعة انه اذا لم يعق عنه
لم يشفع في والديه يوم القيمة **الحقيقة سنة** مؤكدة
لجبر السابق وغيره والمخاطب بها من عليه نفقة مولد ليس
الموتى فعلمنا من مال ولده ولا نمتزج فان فعل ضمن ولا
تخاطب بها الا ائاما الا عند عشار الارب وهي كما للتضحية
في سننها وجنسها وسلاستها ما يمنع الاجزاء او في افضلها
والاكل منها والتصدق والاهداء والادخار وقد رماكول
وفي امتناع نحو البيع والتعين بالتغبين واعتبار القيمة
ووقتها وفي غير ذلك نعم لا يجب املكك من كحمايتا

ووقتاً من الولادة بالنسبة للموسر عندها الى البلوغ فان اعسر نحو
 الارب في السبعة لم يور بها ان يسر بعد مدة النفاس والا
 امر ثم بعد البلوغ سقط الطلب والا حسن له حينئذ ان يعق
 عن نفسه تداك لما فات وخبرانه صلى الله عليه وسلم عني عن
 نفسه بعد النوة باطل وان رواه البيهقي **والفضل** ذبحها
في اليوم السابع من الولادة فيدخل يومها في الحساب وسن
 ان يعق عن مات بعد التمكن من الذبح وان مات قبل السابع
فان لم يذبح فيه ففي الرابع عشر والا ففي الحادي والعشرين
 وهكذا في السابيع وقيل ان تكررت السبعة ثلاث مرات فات
 وقت الاختيار وكلام المصنف يؤتي اليه وانما يجزي في الحقيقة
 شاة بصفة لا ضحية كما مر سواء الذكر والانثى **وكن الكمل**
 شاتان متساويتان **للذكر** ويجعل بالواحدة فيه اصل ستة اشا
 صح امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفق عن اقلها من شاتين
 متكافيتين وعن تجارية بشاة والخنثى كالانثى وسبع اليدنة
 والبقرة كشاة والسنة ان لا يكسر عظمها لما مكن سواد الفاق
واكلها تغا ولا بسلامة اعضائها الولد وان تصدق به مطبوخاً
 وان يطبخ بجامض **والا رسال** بالمطبوخ الى الفقراء **أكمل** من
 نذاهم اليها لانه ارفق بهم **وليس حلق شعره** بعد الذبح كما
 في الحجاج وان يكون كاللسمية يوم السابع **وليس ان تصدق**

عن خواله

وان يطبخ بجامض
 وان يطبخ بجامض
 وان يطبخ بجامض

بزينة

بزينة اي شعراً سنة **وهيا ثم** ان لم يتيسر ولم يفعل تصدق
 بذننه **فضة** لما صح من امره صلى الله عليه وسلم فاطمة رضي الله
 عنها بزنة شعرا الحسين رضي الله عنه والتصدق بوزنه فضة لانها
 المسترة حينئذ وباعطاء القابلة رجل الحقيقة وقيس بالفضة
 الذهب بل اولى وبالذكر الانثى **وليس تخنك** بتمر ثم رطب ثم
 حلوة ثم صنفه او يدلك به عنقه حتى يصل منه الى ريش الى جوفه
 لا تباع وينبغي ان يكون المحنك له من اهل الخير **ويكره تطليخ**
واسمه اي المولود **بالدم** لانه فعل الجارية واما المحرم لانه قيل
 يندبه كخبر فيه **ولا يابس** يطبخ بالزعفران والحلق بل يندب كما
 في المجموع كحديث فيه **فصل** في محرمات تتعلق بالشعر
 ويحرم **ويحرم شربها** **للتثيب** وللولادة الا المجاهد رهاها
 للمعدو ويحرم **وصل الشعر** **الاسنان** والوشم لانه صلى الله عليه وسلم
 لعن فاعل ذلك والمفعول له **ويحرم الحن** **الرجل** والخنثى
بلا حاجته لما فيه من التشبيه بالنساء **نملة** ليس ان يحق
 الاسم وفضل الاسم عبد الله وله عيد الرحمن واصدقها خارت
 وهام واقبحها حرب ومرة الخبر مسلم وابي داود بذلك وحكمة
 شميته صلى الله عليه وسلم ولده ابراهيم ذكر تاني شرح الارشاد
 ويكره الاسماء القبيحة وما ينظير بنفسه عادة كالفح وبكره
 وكليب وحرب ومرة وشهاب وخمار وبيسار ودراج ونافع

وتابع

ومخوست الناس والعلماء أشد كراهة ويحرم عليك الاملاوك
وشاهين شاه واقضى القضاة قال القاضي ابو الطيب وبقي
القضاء ويندب تغير القبح وما يتغير بنفسه ويندب
لولده وتليذه وغلامه لا بسمه باسمه وان يكن اهل الفطر
والرجال والنساء وان لم يكن لهم ولد وان تكون التكنية با كبر
الاولاد ويحرم التكني بابي القاسم لمن اسمه محمد وغيره في زمنه
صلى الله عليه وسلم وبعده ولا يكني نحو قاسم ومبتدع الا نحو
خوف فتنة او تعرف كابي لهب والادب ان لا يكني نفسه مطلقا
الا ان اشتهر بكنيته ولم يعرف بغيرها ويحرم تلقيبه بابا كره
ان عرف بغيره وان كان فيه وبين ان يؤذن في اذن الولد الحق
وان يقام في اليسرى للاتباع ولا نه يمنع ضرارام الصبيان كما ورد
اي التابة في الحن وان يقر في اذنه ولو ذكر اني اعيد هاتيك
وذريتهما من الشيطان الرجيم انما ذنا الله منه ولا جعل له
علينا سلطانا امين والحمد لله رب العالمين اولا واخرا ظاهرا
وباطنا وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وذرياته وصحبه
كلما ذكره المذكرون وكلما سمي وغفل عن ذكره الغافلون وسبنا
الله ونعم الوكيل وهذا اخرونا اردت لتوبيه على هذا المختصر
رايت في بعض نسخ ان مؤلف وصل فيه في قريب من نصف
هذا الكتاب وانما لم اكتب عليه لانه لم يصح عندي ان المصنف



وان لم يذكر في اذنه
والحمد لله رب العالمين

ينص

ينص الى ذلك المحل على انه يلغى ان له مختصرات متعددة
فلعله قصد تكميل بعضها فلو يتم واسئل الله تعالى من خصله ان
يتيسر لي تمام ذلك متنا وكيلة لما وجده وشرعا للجميع ان جوا
كريم ورووف رحيم ما شاء الله فكان وما لم يشا لم يكن ولا حولي
ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى
اله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين

شعبان ١٢٠٠
١٢٠٠

سببق خطوطي في الدفاتر برهة وانملت تحت التراب فيون

سببق الخط بعدي في الكتاب وفي الكف مني في التراب
في البيت الذي يقصر كتابي دعائي بالخلاص من العذاب

ثم هذا الكتاب بعون الملك الوهاب على يد الفقير الحقير المذنب
حماد بن علي بن عبد غفرته ولوالديه وللمسلمين اجمعين والحمد لله رب العالمين
واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا

الذي كنا نكفر به

ويعلم ما كنا نفعل

والله اعلم بالصواب

